

Министерство образования и науки Российской Федерации
Государственное образовательное учреждение высшего образования
«Красноярский государственный педагогический университет им. В.П. Астафьева»
(КГПУ им. В.П. Астафьева)

Институт социально-гуманитарных технологий

Кафедра философии, социологии и религиоведения

Прядко Марина Афанасьевна

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА

**Религиозные ценности в семейной жизни
евангельских христиан пятидесятников-сионистов
(леонтьевцев)**

Специальность: 031801.65 Религиоведение

Допущена к защите
«30» ноября 2015 г.
Зав. кафедрой
д. филос. н., профессор
Викторук Е.Н.
30.11.2015 _____

Научный руководитель
д. филос. н., профессор
Минеев В.В.
30.11.2015 _____

Студент
Прядко М.А.
30.11.2015 _____

Красноярск – 2015

Содержание

Введение.....	3
Глава I. Евангельские христиане пятидесятники-сионисты и специфика их вероучения.....	9
1.1.Появление евангельских христиан пятидесятников-сионистов.....	9
1.2.Леонтьевское движение в Красноярском крае.....	19
Глава II. Религиозные ценности красноярских леонтьевцев.....	30
2.1.Система ценностей леонтьевцев.....	30
2.2.Преломление религиозных ценностей в семейной жизни леонтьевцев.....	41
Заключение.....	52
Библиография.....	54
ПРИЛОЖЕНИЕ	

Введение.

Актуальность. В настоящее время во многих странах мира остро стоят такие проблемы как наркомания, преступность и низкий уровень естественного прироста коренного населения. Актуализация этих проблем связано со многими неблагоприятными факторами, в том числе, и этического порядка.

Особенно сильно указанные выше проблемы проявляются в Восточной Сибири. По данным наркотического рейтинга Красноярский край занимает 2-е место в стране (после Московской области) по изъятию наркотических веществ, однако по количеству новых «наркозависимых» на 100 тысяч жителей — только 17-е место, хотя соседняя Иркутская область вошла в число лидеров рейтинга по этому показателю [14]. При широкой доступности наркотиков такая сравнительная «непопулярность» в Красноярском крае косвенно свидетельствует о наличии у населения преград этического, духовного порядка.

Наряду с другими конфессиями видную роль в улучшении нравов красноярцев играют пятидесятнические общины. Характерными чертами их образа жизни и этики являются: трезвенничество, неупотребление токсических веществ, уважительное отношение к родителям и супругам, многодетность. Особенно прочно эти нормы утвердились в тех пятидесятнических общинах, которые возникли еще в советский период и пережили противостояние государственной идеологии, как это было с общинами евангельских христиан пятидесятников-сионистов (далее по тексту — леонтьевцев).

Леонтьевское движение является не таким многочисленным и распространенным, как другие направления пятидесятничества. Однако и оно представлено весьма солидно: имеет своих последователей в Омской области (Омск), Красноярском крае (Красноярск, Бородино, п. Нарва) и в Краснодарском крае. Также есть несколько общин в Украине (Запорожье, Киев, Ивано-Франковск). Представлены леонтьевцы и в таких государствах

как ФРГ, Израиль и Казахстан. Но попасть на богослужения посторонним в общины леонтьевцев невозможно. Поэтому информации о них очень мало и доступна она только исследователям, непосредственно связанным с общинами леонтьевцев через родственные или дружеские связи.

По указанным выше причинам религиозные ценности леонтьевцев до сих пор изучены фрагментарно. Под немногие имеющиеся научные изыскания по данному вопросу не подводилась социологическая база. Однако выявление и описание религиозных ценностей леонтьевцев могло бы углубить понимание религиозных процессов в современной России, уточнить имеющиеся научные классификации и историю российского пятидесятничества, дать новый импульс для прогнозирования развития российского протестантизма на основе сравнительного анализа религиозных ценностей его направлений.

Объект: евангельские христиане пятидесятники-сионисты, называемые также в литературе «леонтьевцами».

Предмет: религиозные ценности в семьях леонтьевцев.

Хронологические рамки исследования охватывают период с 1920-х годов по настоящее время.

Цель: изучить преломление религиозных ценностей в семейной жизни леонтьевцев.

Задачи:

- описать возникновение движения евангельских христиан пятидесятников-сионистов в СССР;
- прояснить появление и развитие церкви евангельских христиан пятидесятников-сионистов (леонтьевцев) на территории Красноярского края;
- выявить и проанализировать систему ценностей леонтьевцев;
- показать влияние религиозных ценностей на семейную жизнь леонтьевцев.

Методология исследования. Методологическим основанием работы являются исторический, дескриптивный (описательный) и сравнительно-аналитический методы.

Поскольку избранная нами тема является почти неизученной в отечественной науке, то для реализации цели и задач исследования нами также использовались следующие методы:

- включенное и невключенное наблюдение;
- интервьюирование (59 человек, прихожан общины Ивана Лыхняка);
- устный опрос представителей леонтьевцев из общины Ивана Лыхняка (около 25 человек);
- беседа с членами леонтьевской общины в индивидуальном порядке из общины Ивана Лыхняка;
- анкетирование (анкеты и наиболее важные результаты анкетирования приводятся в Приложении);
- телефонный опрос (о письмах Леонтия Мельника, о поставленных им диакониссах Анне Гладун, Нине Прядко и Марии Мельник; 3-4 чел.).

Исследование носит междисциплинарный характер. В основу работы положены исследования отечественных и зарубежных философов и культурологов (А.Л. Алавердяна, А.С. Кармина, В. Мельник и др.), историков религии и религиоведов (А.Т. Москаленко, О.В. Куропаткиной, П.И. Пучкова, И.В. Саламахи и др.), социологов (М. Вебера, В. Магуна, М. Руднева и др.), экономистов (В.Н. Лексина).

Источниковая база исследования. В основном нам приходилось опираться на результаты анкетирования и данные, полученные в результате личного общения с прихожанами и служителями леонтьевских общин. В частности, нам были предоставлены материалы дела пресвитера Г. Оситняжского и рукописный сборник гимнов «Гусли» [7], который по очереди велся тремя разными людьми — Н. Ляховой (с 1980 г.), М. Прядко и Т. Суговздь (с 1990 г.). Поскольку сборник почти не содержит знаков

препинания, то нам пришлось расставлять их самостоятельно, ориентируясь на смысл текстов и рифму.

Вспомогательную помощь оказали материалы, представленные в Интернет, прежде всего, данные «Мемориала» о деятелях леонтьевского движения (отчества, приговоры, сроки) [28;34;36;43], воспоминания пятидесятника-воронаевца С.В. Дерягина о красноярской общине леонтьевцев в рабочем поселке «1 августа» [37].

Степень изученности темы. В процессе написания исследования нами была использована как светская, так и конфессиональная литература.

Прежде всего, назовем светски ориентированных современных авторов, работы которых по анализу российского пятидесятничества были нами использованы. Это публикации отечественных религиоведов — О. Куропаткиной [15;16;17], Р. Лункина [19;20;21], С. Филатова [40] и др. Упомянутые выше авторы выделили ряд исторических и вероучительных особенностей пятидесятничества в России. Но собственно о леонтьевском движении информации в их публикациях нет.

Отдельный параграф в своей монографии «Пятидесятники» (1966; переизд. 1973) посвятил леонтьевцам новосибирский религиовед, доктор философских наук А.Т. Москаленко (1921 г.р.). В его работе, написанной в характерной для советского религиоведения манере, учение евангельских христиан пятидесятники-сионистов (леонтьевцев) характеризуется как «реакционная идеология», а их деятельность — как «изуверская» и «антисоветская» [23].

Несколько упоминаний о пятидесятниках-сионистах имеется в статье кандидата исторических наук, заведующий лабораторией социально-исторических исследований Института проблем освоения Севера СО РАН, В.П. Ключевой [13].

Также леонтьевское течение и его основатели упоминаются в работах ныне покойного религиоведа и этнолога П.И. Пучкова (1930-2008) [30; 31]. Несмотря на то, что приводимые там сведения отрывочны и носят

справочный характер, следует отдать должное высокому уровню профессионализма этого ученого: информация о леонтьевцах дана сугубо с научных позиций и излагается нейтральным языком.

Из виднейших украинских исследователей о движении пятидесятников-сионистов упоминает религиовед А.М. Колодный в своей работе «Історія релігії в Україні» (Киев, 1999) [47]. Эта работа позднее была им положена в основу более фундаментального труда «Історія релігії в Україні» (в 10-ти томах). Существенный вклад в историю движения евангельских христиан пятидесятников-сионистов в Украине внесла И.В. Саламаха, использовавшая в своей публикации материалы архива ЦДАВО Украины (г. Киев) [50].

Отдельно следует остановиться на трудах конфессионально ориентированных авторов.

В фундаментальной трехтомной работе пастора, помощника президента СЦ ХВЕ Украины и церковного историка В.И. Франчука [41] и отдельных публикациях из нее [42] приводятся архивные материалы о возникновении леонтьевского течения и данные о его лидерах.

Параграф о «пятидесятниках-сионистах» есть в «Очерках по истории пятидесятничества» (2000) В.А. Слободяника (1916-1986) — баптистского пресвитера, служившего в Запорожской области. Повествование о леонтьевцах в упомянутой выше работе сосредоточено на вероучительных различиях баптизма и пятидесятничества, пронизано критикой, скепсисом, эмоциями, и потому едва ли может претендовать на научность. Однако там упоминается о миссионерской деятельности леонтьевцев в Сибири [35].

Православные авторы из числа служителей культа, ставя исключительно апологетические и обличительные цели, традиционно рассматривают все направления протестантизма, не имеющие отношения к англиканству и лютеранству, как «сектантские» в самом негативном значении этого слова. В нашумевшей работе знаменитого «сектоведа» А.Л. Дворкина «Сектоведение» [8] леонтьевцы упоминаются лишь единожды — в перечне пятидесятнических организаций. Более содержательным является труд

кандидата богословских наук, священника Игоря Ефимова «Современное харизматическое движение сектантства» (1995) [19]. Он предназначен для «внутреннего пользования», т.е. для самообразования православных верующих, и носит компилятивный характер. Раздел о леонтьевцах в нем опирается на малораспространенные ныне советские брошюры общества «Знание» за авторством В. Граждана и И. Москвина.

Отдельно следует остановиться на проблеме классификации религиозных ценностей. В многочисленных отечественных разработках видны следы поверхностного представления о практической религиозной жизни из-за чего многие из них остаются не более чем абстрактными теоретическими конструкциями. Наиболее адекватно отразить особенности мировосприятия леонтьевцев нам помогла классификация ценностей культуролога А.С. Кармина с выделением ценностей в зависимости от степени значимости влияния на жизнь человека (финальные, инструментальные и производственные ценности) [12]. Эта классификация позволила показать иерархию ценностей, реально имеющую место у леонтьевцев.

Практическая значимость. Результаты, полученные в ходе настоящего исследования могут быть использованы в процессе разработки и преподавания религиоведческих и социологических учебных дисциплин, вероучения и этики протестантских объединений в России, в научных публикациях по религиозной этике и истории пятидесятничества.

Глава I. Евангельские христиане пятидесятники-сионисты и специфика их вероучения.

1.1. Появление евангельских христиан пятидесятников-сионистов.

Революционный процесс в России в начале XX века дал мощный толчок к переосмыслению роли религии в жизни россиян. И если одни россияне предпочли атеизм, то другие — пошли по пути обновления веры. Российский религиовед Р. Лункин характеризует этот процесс следующим образом: «Переосмысление традиционного христианства всегда сопровождалось появлением новых форм церковной и общественной жизни, которые могли резко расходиться с уже сложившимися нормами поведения христианина в церкви и в обществе. Переосмысление неизбежно формирует новое понимание собственного спасения и способов его достижения» [20, С. 336].

Одной из таких форм стало пятидесятничество. Оно начало распространяться в России еще в дореволюционный, имперский период благодаря деятельности многочисленных евангельских проповедников [26, С. 67] и местных книгонош [17, С. 129].

Анализируя происхождение, этос и иные особенности разных течений пятидесятников религиовед О.В. Куропаткина условно подразделяет отечественное пятидесятничество на три группы («традиционные», «умеренные» и «новые»). Уникальными чертами пятидесятнического этоса она считает исключительную роль Личности Святого Духа и духовных даров, глоссолалию и крещение Святым Духом, экспрессивность и учение о божественном исцелении [15, С. 28, 77-79].

На Украине одними из первых пятидесятников стали воронаевцы — последователи баптиста-эмигранта И.Е. Воронаева, в 1906 году принявшего учение о глоссолалии в Лос-Анджелесе и в 1920 году. 1920-е гг. были для протестантов режимом наибольшего благоприятствования, так как коммунистическое правительство считало «сектантов», как людей, гонимых

до революции, потенциально благонадежными и не препятствовало их миссии. К 1924 году коммунисты даже стали говорить о «возможности блока партии с религиозными течениями». Неудивительно, что некоторые лидеры пятидесятничества, успевшие эмигрировать, вернулись назад, воодушевленные широкими возможностями для миссионерской деятельности (так поступил, например, даже И.Е. Воронаев). В 1924 году воронаевских общин уже было достаточно много, чтобы провести свой первый съезд на Украине [27, С. 110].

Именно под влиянием воронаевцев в 1922 году возникло новое течение — евангельских христиан пятидесятников-сионистов (леонтьевцев). Возникло оно в среде крестьян Правобережной Украины в селах Шмырки и Сергеевке Подольской губернии (ныне — Хмельницкая область). Основательницей была Пелагея Васильевна Коченкова (1897-1957) [24]. Как и многие другие православные верующие Украины, где тогда находилось большинство евангелистов и баптистов России [40], она в 1914 году стала адептом одного из этих направлений — евангельских христиан, но в 1919 году она перешла в баптизм. В 1922 году из-за голода она переехала в Каменец-Подольскую губернию. В пути П.В. Коченкова познакомилась с пятидесятником-воронаевцем, поведавшим ей о «второй пятидесятнице» и «крещении Духом Святым». Остановившись в селе Шмырки, она стала проповедовать в общинах баптистов и евангельских христиан. Первое время она причисляла себя к пятидесятникам воронаевского толка, но за тем, получив «духовное крещение», стала учить о «земной Палестине» [29, С. 138].

Активным проповедником и распространителем пятидесятников-сионистов был Леонтий (Лёвон) Викентьевич Мельник (1897-1976), поляк по национальности, бывший католик, перешедший к евангельским христианам. В 1922 году он познакомился с П.В. Коченковой и стал активным последователем этого толка — написал несколько десятков Песен Сиона [47].

Сам он впоследствии так передавал суть учения: «Мне Бог открыл, что Бог выведет народ свой в Палестину и что Палестина будет земная, а не небесная. Впоследствии наша секта развилась в следующих селах: в Бубновке, Сергеевке, Баглаи, Купель, Череповая, Ружичанке и других селах. Пророком я себя не считаю, но меня братья называют пророком. Я не являюсь также ст. руководителем секты, руководителей у нас в секте нет. Я также не пресвитер, пресвитеров у нас в секте нет» [42].

Действительно, руководили тогда общинами обычно «старшие братья» - они изготавливали и распространяли среди верующих религиозные песнопения и псалмы. Но кроме «старших братьев» были еще проповедники, пророки и пророчицы. Последние должны были истолковывать то, что Св. Дух говорил через верующих посредством «ангельского языка». Новых членов принимали посредством водного крещения. Верующие не вступали не фотографировались, не брали в руки оружие, не вступали в профсоюзы, комсомол, пионеры, не посещали клубов, кинотеатров, театров и связанных с ними мероприятий. Коммунизм они называли «обманным раем» и считали, что те, кто тогда управлял страной погибли от огня и меча, что на земле нигде нет мира и безопасности и близится конец света. Потому они ожидали гибели неверующих и выведения «верных» из «грешной» земли — в Святую Землю, на гору Сион, где Иисус Христос соберет всех «избранных» [50, С. 263].

Такое пристальное внимание евангельских христиан пятидесятников-сионистов к Иерусалиму и священной географии Израиля, на наш взгляд, объясняется его особым религиозным статусом: почти три тысячи лет назад еврейский царь Давид сделал Иерусалим столицей своего государства и объявил его городом спасения. Последняя книга Нового Завета завершается рассказом о Небесном Иерусалиме. Этот город в советский период рассматривался многими протестантских проповедников как убежище и знак торжества над дьяволом: «Врагам не удалось и никогда не удастся погубить Иерусалим! Все это доказывает, что этот город так прочно установлен Богом,

что способен перенести любые вражеские вторжения и потрясения. Пророк Исаия (1:21,26) называет Иерусалим «верной столицей», т.е. настолько прочной, надежной и укрепленной Богом, что те, кто на нее посягнет, скорее падут сами, но не она. А потому Иерусалиму, если он уповает на Бога, нечего бояться, потому что Господь охраняет и бережет его» [11].

Центр леонтьевцев располагался в деревне Бубновка Волочисского района Хмельницкой области. Помимо общепятидесятнических идей «полного Евангелия» евангельские христиане пятидесятники-сионисты верили, что спасение возможно лишь в Палестине, на горе Сион, где следует ожидать пришествия Христова после чего спасенные сподобятся жития в тысячелетнем царстве (христианский хилиазм). Учение о земной Палестине понималось буквально, как необходимость переселения вслед за евреями, которые тогда активно добивались создания государства Израиль. Но попытки покинуть СССР у леонтьевцев не имели успеха — власти возвращали их назад (одна из таких попыток была описана в 1925 году) [23, С. 61-62].

Со схожим призывом в 1930-е годы стали обращаться и небольшие группы пятидесятников-субботников, которых больше всего тогда было в Закарпатье и на Волыни, но степень влияния на них пятидесятников-сионистов пока нет возможности установить. Тем не менее в эти годы у пятидесятников-сионистов было достаточное количество общин, чтобы возникла необходимость в проведении съездов. В 1931 году был проведен первый, а в апреле и октябре 1932 года второй и третий съезды. Они сыграли определенную роль в консолидации течения [47].

Интересно, что первый съезд был проведен в отсутствие «брата Левона» (Л.В. Мельника) — в 1929 году он был выслан за пределы Украины за «антисоветскую деятельность» против колхозного строя [23, С. 62]. Поэтому первым съездом руководила П.В. Коченкова и Д.С. Чайка. Он состоялся на хуторе Люновичи. Второй и третий съезд проходили уже под руководством «брата Левона», вернувшегося из ссылки в 1932 году. Л.В. Мельник вместе с

П.В. Коченковой, Д.С. Чайкой и Н.И. Стародубом вновь стал активно проповедовать, разъезжая по ближайшим селам. За это первых трех их них осудили на 10 лет [50, С. 264].

Оставшись без своих лидеров, пятидесятники-сионисты на протяжении многих лет почти никак себя не обнаруживали. Тем более, что некоторые из них были раскулачены и высланы за пределы Украины во время «сплошной коллективизации»: именно так в Красноярский край вместе с женой и детьми попал Г.Г. Скибицкий [34]. Но известно, что в Украине в 1930-е годы продолжали рукополагать в старшие пресвитеры. В частности, тогда была рукоположена жительница с. Черный Остров Хмельницкой области А.И. Свиру [10, С. 24].

П.В. Коченкова по окончании своего срока отказалась от руководства движением и вообще отошла от него. Она умерла в 1957 году в Подольске (Московская обл.). А Л.В. Мельник, отбыл свой срок на Колыме, и в 1943 году вернулся к руководству движением. Однако вскоре он был задержан в Хабаровском крае и принужден к работам в совхозе Ельген до 1946 года [50, С. 264].

В это время в Палестине своего официального признания стало требовать государство Израиль, что способствовало успеху проповеди среди советских граждан. Л.В. Мельник и Д.С. Чайка развернули миссионерскую деятельность не только в Хмельницкой области, но и в Каменец-Подольской, Волынской, Житомирской и др. Как отмечал один из руководителей КГБ в Хмельницкой области Д. Федоров: «Особенно заражены сектантством этого течения Ярмолинский, Волочиский, Черноостровский, Ружичнинский, Теофипольский, Белогорский, Базалийский, Михайловский, Бородокский, Сатановский районы Хмельницкой области. Общее количество сектантов пятидесятников-сионистов в Хмельницкой области насчитывает около 1300 человек, которые объединены в 15 нелегальных сектантских общин, которые состоят примерно из 45 групп... Секта пятидесятников-сионистов, как

реакционная и мистическая, советскими законами запрещена и в органах Советской власти не регистрируется» [Там же].

В результате против евангельских христиан пятидесятников-сионистов органами госбезопасности были приняты меры: 1949-1950 годах было 100 человек руководителей, «пророков» и прочих активистов в разных районах Украины. Л.В. Мельнику дали 25 лет исправительно-трудовых лагерей. К весне 1951 года треть религиозных групп прекратила деятельность (10 групп, 179 верующих), две трети — продолжили свое существование (20 групп, 265 верующих) [Там же].

Репрессии способствовали возвышению роли женщин в общинах — они нередко являлись и основательницами, и пресвитерами. В 1950-х годах в Хмельницкой области выдвинулись местные уроженки В.И. Петиш (с. Купель) [42] и диаконисса М.Т. Мельник (с. Череповки), де-факто возглавлявшие общины. О последней, Марии Трофимовне Мельник («бабушке Марийке»), по рассказам ее внука известно, что она была вдовой. После расстрела ее мужа во время Великой Отечественной войны, она осталась одна с пятью детьми и без продуктов — их реквизировали представители местной власти, сказав на прощанье: «Посмотрим, как тебя Бог прокормит!». Вдове пришлось варить единственное, что она смогла найти в лесу — мухоморы. Но все дети от таких обедов остались живы. Когда же село разбомбили, то именно в ее дом прибежали искать спасения коммунисты: не пострадала лишь та улица, на которой был дом Марии Мельник.

Находясь в тюрьме Л.В. Мельник продолжал влиять на судьбу движения: когда в 1955 году он узнал, что на свободу выходит Д.С. Чайка, то временно делегировал ему свои права руководителя движения с правом разъезжать по общинам в целях укрепления их организационной деятельности [50, С. 265]. Д.С. Чайка организовал миссионерские акции в Московской, Смоленской, а также Харьковской, Луганской, Запорожской и других областях Украины. Одновременно активную миссионерскую работу в Сибири и Казахстане вел

А.О. Дякун. Только с 1954 по 1958 годы им было составлено шесть посланий общей численностью более тысячи листов, которые распространялись среди адептов общины. Рукопись имела название «Истинный путь Божий. Благовестник евангельских христиан пятидесятников-сионистов»)» [23, С. 63].

А.О. Дякун так определял название движения: «Сионист означает, что Господь наш Иисус Христос дал новый закон и завет своим ученикам на горе Сион. Я тот закон принял всем сердцем и думаю, стремлюсь туда на гору Сион в святой город Иерусалим. Там моя отчизна, поэтому я называю себя сионистом» [5]. Также от пятидесятников-сионистов требуется ничем не клясться (даже Иерусалимом), не противиться злу, любить врагов, соблюдать «десять заповедей», данные на горе Синай, и «наибольшую заповедь», впервые изложенную еще в Ветхом Завете [23, С. 100-101]. «Властью от Бога» считается только та власть, которая сама признает бытие Бога или по крайней мере не декларирует, что Бога нет [23, С. 118].

В результате миссии появились группы евангельских христиан пятидесятников-сионистов в ряде областей западной и восточной Украины, южной (Ставропольском и Краснодарском краях) и центральной России (Смоленской, Тульской, Московской областях), Сибири, Казахстане, Молдове и Белоруссии [46, С. 156].

На сильную миссионерскую деятельность обратило внимание ВСЕХБ — организация, которая стремилась контролировать все протестантские движения. Она была создана в 1945 году и должна была, с одной стороны, демонстрировать Западу гуманизм советского режима, а с другой — держать под контролем власти протестантизм и сдерживать его рост. Первыми во ВСЕХБ под давлением властей вступили баптисты и евангельские христиане (1945), затем ХЕВ и ХВЕ Украины, общины Армии спасения в Эстонии (1945), свободные христиане Закарпатья (1946), евангельские христиане-резвенники и Церковь Христа (1947), смородинцы (1949) и т.д. Тем, кто отказывался вступить угрожали отказом в госрегистрации, что тогда означало дальнейшие репрессии. Однако среди тех, кто вступил во ВСЕХБ свою

идентичность смогли сохранить только крупнейшие сообщества, а небольшие религиозные сообщества растворились в этом межконфессиональном конгломерате, а некоторые и вовсе исчезли с религиозной карты Украины [48, С. 179].

После отказа подчиниться ВСЕХБ все оставшиеся на свободе руководители евангельских христиан пятидесятников-сионистов были арестованы. В сентябре 1958 году над ними состоялся суд в Хмельницком, на который даже привезли Л.В. Мельника. Д.С. Чайке дали 25 лет, его помощникам — от 7 до 8 лет [50, С. 265]. 25-летний срок заключения Л. Мельника, полученный им за изготовление и распространение религиозной литературы, в 1956 году сократили до 15 лет, но согласно приговору от 22 сентября 1958 года ему дали новый 25-летний срок, зачтя в его счет предыдущий [36]. В заключении экспертизы от 12 июля 1958 года имеется ссылка на «Великое откровение о Палестине», найденное в одной из тетрадей, изъятой при обыске в Хмельницкой области. В этом «откровении» Леонтий Мельник утверждает, что учение о выходе на Сион было ему дано «Ангелом Божиим, сидящем на белом коне» еще в 1922-1923 гг. [42].

С этого момента деятельность евангельских христиан пятидесятников-сионистов в Украине стала такой конспиративной, что власти уже не имели реального представления о ней и ее членах. Так, например, в 1962 году у властей были данные о существовании в Хмельницкой области одной религиозной группы из 16 человек, в то время как там в 1960-е годы, по данным некоторых исследователей, проживало до тысячи верующих [45, С. 164]. Но остались их общины в других регионах СССР — Сибири и Казахстане. Таким образом, в движении леонтьевцев начался новый период.

Основываясь на свидетельстве пастора Рудольфа Ринка из Германии И. Франчук указывает 2 февраля 1980 года как дату смерти Леонтия Мельника. Свои последние дни этот «сиделец» за веру доживал в г. Каскелен (Казахстан) в доме у своих последователей Ивана и Зои Ледовских, которые допускали к

нему только наиболее преданных сторонников после предварительной тщательной проверки [42], но насколько известно вроде бы был убит.

Как считает В. Мельник, будущее пятидесятников-сионистов в Украине зависит от того каким образом произойдет объединение различных движений внутри пятидесятничества, так как доктринальные различия в постсоветский период отступили у украинских пятидесятников на второй план [49].

Однако действительно ли евангельские христиане пятидесятники-сионисты являются «пятидесятниками»? До самой смерти лидер движения был уверен, что представляемое им движение не имеет отношения к пятидесятничеству. Но государственные органы и советские религиоведы придерживались другого мнения. Позицию Леонтия Мельника сейчас отстаивает и историк В. Франчук, лично знавший леонтьевцев еще будучи школьником [41;42].

Однако российские религиоведы все-таки считают их пятидесятниками, ориентируясь не на истоки (о них мало что известно), а на общие моменты в вероучении и тенденции в развитии движения. Для этого есть определенные основания: так, например, несмотря на большое значение пророчеств и видений, никто из пятидесятников-сионистов (леонтьевцев) не подвергает сомнению статус Библии. Она признается как единственная книга, в которой слово Божие истинно изложено. Многие моменты их вероучения таковы же, что и многих протестантов:

1. Библия – это единственный авторитет и руководство для повседневной жизни.
2. Бог триедин. Существует в трех лицах – Отец, Сын и Дух Святой. Их слава равна и царствование вечно.
3. Иисус – Богочеловек, посланный во искупление грехов всего человечества.
4. Дух Святой дается человеку лишь после прощения грехов и обряда водного крещения.

5. Крещение в воде через полное погружение означает, что грехи омыты и человек возрождён для новой жизни во Христе.

6. Церковь состоит из людей, которые уверовали в Иисуса Христа. Членом церкви является человек, уверовавший в спасительную жертву Иисуса Христа через смерть на кресте, получивший водное крещение и крещение Духом Святым, через дар говорения на иных языках.

7. Церковь исповедует апостольское учение. Существуют дары Духа Святого, которые Бог изливает на людей своею силою.

8. Церковь принимает Посланника от Бога, который является авторитетом в подражании и послушании.

9. Второе пришествие Иисуса Христа: Господь вернется, чтобы взять избранных своих. Царствование будет тысячу лет на горе Сион в Иерусалиме. После этого будет новое небо и новая земля. Участь грешников – мучение в аду.

Религиоведы П.И. Пучков и О.Е. Казьмина, деля пятидесятников на пять направлений, считают леонтьевцев близкими к наиболее многочисленному сейчас направлению пятидесятников — «пятидесятникам двух благословений». В частности, они отмечают как общие черты наличие глоссолалии и двух благословений — обращения (принятия веры и освобождения в результате этого от индивидуального греха) и крещения Духом Святым [30;31].

Но на наш взгляд, правильнее было бы отнести леонтьевцев к так называемым «апостольским пятидесятникам», поскольку, как будет показано ниже, их общинами либо руководят живые «апостолы» (посредством своих наставлений и пророческих видений), либо верующие живут в ожидании появления таковых.

Подводя итог всему описанному выше мы можем констатировать следующее:

1. Отличительными чертами пятидесятников-сионистов стали следующие: послушание живым «апостолам» (Посланникам Бога), акцент на

особом статусе Иерусалима, Сиона и Палестины, пророчествование, представление о коммунизме как об «обманном рае» и хилиазм. Также для них был характерен высокий статус женщин — они нередко выступали в качестве основательниц, диаконисс и реальных руководителей общин.

2.С самого начала появления пятидесятников-сионистов для них была характерна миссионерская направленность и пророчествование. И в 1920-1930-е годы они добились значительных успехов в распространении своего учения. Но реализовать на практике некоторые его положения (переселение в Палестину) они по объективным причинам не могли.

3.Репрессии авторитетных лидеров в начале 1930-х годов привели к тому, что пятидесятники-сионисты ушли в подполье и старались не обнаруживать себя. Но в 1949-1958 годы, вместе с постепенным возвращением этих лидеров, была возобновлена и миссионерская деятельность. Она проходила не только на территории Украины, но и в отдаленных от нее регионах СССР. Отчасти ее успех объясняется международной политической обстановкой того времени — появлением государства Израиль.

4.Массовые репрессии 1950-х годов и попытки ВСЕХБ поставить под свой контроль евангельских христиан пятидесятников-сионистов привели к переносу их деятельности из Украины в другие регионы страны, закреплению конспиративности и ожидания «апостольского» руководства.

1.2. Леонтьевское движение в Красноярском крае.

Первые леонтьевцы стали появляться на территории Красноярского края начиная с 1927 года в результате раскулачивания украинских крестьян. К их числу относятся Иван Филимонович Чернышук (Черныщук) (1892 г.р.) [43] и Григорий Григорьевич Скибицкий (Скрибицкий) (1902 г.р.) [34].

В Красноярске община собиралась на ул. Матросова, там жил Иван Шитиков. Сейчас там находится рынок. Когда в Красноярск приезжал

Леонтий Мельник, собрания проходили в доме возле остановки «Октябрьская». Собиралось такое количество людей, что все в доме не помещались.

В советскую эпоху, как и многие другие верующие, леонтьевцы преследовались властью. Многие, особенно мужчины, в те времена имели судимости. Одной из причин этого было то, что они были пацифистами и отказывались брать в руки оружие. Показательна в этом отношении община в поселке «1 августа» в Красноярске.

Он находился там, где сейчас ул. Матросова — ул. 60 лет Октября (от моста до ж/д переезда в районе ст. Енисей). В 1940-е годы этой общиной руководил Иван Чернышук (о нем известно только, что он был осужден в 1950 году и вроде бы погиб в лагере), в 1950-е — Родион Курбатов, осужденный в 1957 году. Поскольку леонтьевцы придерживались пацифизма и отказывались служить в советской армии, то в 1950-1956 годах несколько юношей этой общины (Николаев, Якубович, Гладун, Ананыченко, Степанович, Доктарук, Костюченко и Григорьев) были осуждены к различным срокам лишения свободы. А в 1957 году закрытым судом был осужден и руководитель общины по ст. 58-10 ч. 2 на 8 лет с отбыванием в исправительно-трудовом лагере (ИТЛ) и с конфискацией [28].

Расцвет леонтьевского движения в Красноярском крае пришелся на 1950-е годы: тогда оно насчитывало около четырехсот человек и леонтьевцы активно проповедовали. С этого же времени можно проследить и преемственность власти у леонтьевцев. В период своего очередного недолгого пребывания на воле (1946-1950) Леонтий Мельник рукоположил на служение диакониссы жительницу украинского села Череповки Марию Мельник. Позднее она продолжила свое служение в Красноярском крае, строго следя за соблюдением принятых порядков и обычаев.

Сейчас среди леонтьевцев служат уже прапраправнуки Марии Мельник: эта христианская династия насчитывает порядка 200 человек! Можно сказать, что они с «молоком матери» восприняли это учение. Конечно, не всегда

преемственность играла положительную роль. На этой почве иногда возникали конфликты, община делилась. Но таких периодов было немного (всего четыре).

Примерно в 1950 году Юлия Жилинская во время своего путешествия на поезде встретила женщину, которая ей проповедовала. Кто эта женщина никто не знает. Но Юлия приехала в поселок Ирша и, вдохновленная проповедью, уверовала. В результате в поселке сложилась первая община в крае за пределами Красноярска.

С 1954 года в Ирше пресвитером леонтьевцев был Григорий Оситняжский. На Ирше собиралось 60-70 человек. Туда приходили из Бородино, поселка Урал, со станции Южной. В 1969 году в шахтерский поселок Бородино с проповедями приехал сам Леонтий Мельник. Лидер движения приехал с Николаем Машковым и Дмитрием Доценко к Григорию Оситняжскому.

В 1960-е годы Григорий Оситняжский стал жертвой доноса. Показания против него дали два близких родственника и еще один был народным заседателем на суде! 18-19 апреля 1962 года народным судом Рыбинского района Красноярского края, заседавшим в Дворце Культуры п. Бородино по ст. 227 УК РСФСР («Создание группы, причиняющей вред здоровью граждан») он был осужден на 5 лет лишения свободы со ссылкой после отбывания основной меры наказания в общественные работы сроком на такой же срок, т. е. в совокупности 10 лет.

Ниже мы приводим текст этой статьи: «Создание группы, деятельность которой, проводимая под предлогом проповедования религиозных вероучений, сопряжена с причинением вреда здоровью граждан или половой распущенностью, а равно руководство такой группой или вовлечение в нее несовершеннолетних - наказывается лишением свободы на срок до пяти лет со ссылкой или без таковой, с конфискацией имущества или без таковой» [39].

Из текста постановления суда нам известно, что речь шла о том, что «члены группы и сам Оситняжский на свои моления привлекают несовершеннолетних детей, запрещают детям вступать в пионеры, ходить в кино, читать художественную литературу, петь советские песни, заниматься физической культурой». Это дало повод заключить суду, что «дети пятидесятников физически слабые, болезненные, безвольные», хотя проживание в частном доме, да еще в многодетной семье предполагает ежедневный физический труд. К тому же, поскольку дети леонтьевцев не смотрели телевизор, не сидели в клубах и кинотеатрах, то большую часть своего досуга они проводили в подвижных играх на свежем воздухе или же ходили в гости к единоверцам. Через три года, определением Верховного суда РСФСР от 8 марта 1965 года, приговор Г. Оситняжскому был отменен, было принято решение о его освобождении. Как и положено христианину, он простил предавших его людей.

К слову, многие родители и сейчас ограничивают просмотр телевизора своими детьми, отбирают для них фильмы и книги желаемого содержания. Они же определяют направление физического и интеллектуального развития — с наличием идеологического содержания (восточные единоборства, йога, христианский скаутинг, конфессиональные религиозные школы) или отсутствием такового. И родителей сейчас за это не привлекают к уголовной ответственности. Но тогда для верующих родителей это могло закончиться тюремным сроком, а для их детей — детдомом.

Все это был район Краслага, здесь верующие селились семьями. С самого начала леонтьевцы позиционировали себя, как единственный избранный народ Божий. Все называли себя, как и сейчас, «братьями и сестрами во Христе». Между тем в школе, поселках и на работе были свои осведомители, доносчики нередко жили и по соседству.

По указанным выше причинам общины леонтьевцев всегда существовали на нелегальном положении. В нашем распоряжении оказался

текст одного из характерных для леонтьевцев религиозных гимнов тех лет, сочиненный кем-то из них: [7]:

Пора нам уж пробудиться,
Пора суету забыть —
Нужно больше нам молиться,
Чтобы на Сионе быть.

Сионисты стойте мудро
И внимайте глас живой!
И Господь подаст защиту
И поведет за собой.

На земле уже не будет
Жизни блага и добра,
Но смятения и войны
До пришествия Христа.

На Сион пойдем мы вскоре,
Всех погонят нас туда,
Ибо всех здесь ожидает
Голод страшный и беда.

Как описывают члены общины З.А. Баимова и А.Ф. Баимов религиозные собрания, как правило, проходили в частных домах. Собрание проходило обычно в вечернее время в будние дни и длилось один час. В выходные и праздники объявляли пост, который длился примерно пять-шесть часов. Люди воздерживались и от воды и от пищи. Некоторые практиковали трехдневные посты.

Богослужение проводил пресвитер церкви, либо один из братьев или рукоположенная сестра. Хозяева дома освобождали одну комнату, ставили самодельные скамейки. Стол застилали скатертью. На него клали Библию. В

советское время Библия имела большую ценность, так как ее почти невозможно было приобрести в СССР. Библию заворачивали в тряпку и хранили где-нибудь в укромном месте. Иногда ее хранили в погребе или закапывали в землю. Сами леонтьевцы рассказывают такой случай: один неверующий родственник пытался кинуть Библию в печь, но сам обжег руки, а книга осталась неповрежденной.

Помимо Библии на стол клали переписанные от руки псалмы на русском языке. Некоторые из них приводятся в «Гуслях» в числе обычных гимнов. Так, например, под номером 66 указан Псалом 129 («Из глубины взываю к Тебе, Господи...») [7]. Во время богослужения псалмы пели и читали текст из Священного Писания.

Особую ценность представляли также письма Леонтия Мельника, которые он писал из тюрем своей пастве. Эти письма зачитывались на собраниях, переписывались, заучивались наизусть. К сожалению, члены общины отказались давать эти письма для ознакомления и мы не можем здесь привести текста ни одного письма.

На собраниях женщин было больше мужчин, так как многие не вернулись с войны или находились в местах заключения. Дети также находятся в собрании верующих. Хотя в советское время, если присутствовали дети, то руководителю общины или хозяину дома грозил срок до 10 лет. Но верующие родители исполняя свой христианский долг оставляли детей на собраниях. Грудных детей родители или держали во время собраний на руках, или посещали собрания по очереди. Дети постарше вели себя дисциплинированно и пели вместе со взрослыми. Для них была предусмотрена специальная скамейка.

Прихожан леонтьевской общины раньше легко можно было отличить даже по внешнему виду. Женщины закрывали волосы платками, делая узел впереди. Причем платки не снимали даже во время сна. Носили длинные юбки (макси), обувь без каблука и одежду только с длинным рукавом.

Мужчины стриглись наголо, одевали рубахи с длинным рукавами и навыпуск, иногда подпоясывались.

Все эти правила касались также детей. Девочкам повязывали платочки, мальчики приходили в одежде с длинным рукавом. Раньше по-молдавски собрания назывались «рогачунья», поэтому если окружающие из неверующих останавливали и спрашивали детей леонтьевцев куда они ходили, то они отвечали: «На рогачунье!» Поэтому в школе почти никто не знал об этих религиозных собраниях и их участниках.

В учебных заведениях детям приходилось особенно трудно. Дети леонтьевцев не вступали ни в пионеры, ни в комсомольскую организацию, так как нужно было давать клятву, что противоречило учению церкви и их религиозным убеждениям. Другие дети смеялись над ними, а учителя пытались перевоспитывать.

Как правило, конфликтные ситуации с попытками «перевоспитания» детей верующих родителей возникали на уроках биологии (теория Ч. Дарвина) и истории: учителя занимались рукоприкладством, натравливали других учеников на таких детей и оказывали на них сильное моральное давление посредством антирелигиозных анекдотов. Одно из комсомольских собраний для уверовавшей 17-летней З.А. Баимовой (1936 г.р.) закончилось не только сдачей комсомольского билета, но и самой настоящей экзекуцией: ей пришлось пройти сквозь ряды комсомольцев и сельчан, которые ощипали ее до синяков.

В «Гусях» содержится много гимнов, которые подбодряли леонтьевцев в подобных случаях противостояния с обществом. Например, гимн №92: «...Что ж насмешки друзей / и презренье людей, / не страшись, но будь тверд и спокоен / Словом Божьим в руках / тверже делай свой шаг / и везде будь как доблестный воин» [7].

Вплоть до последних лет существования СССР гимны леонтьевцев носили, в основном, трагический оттенок. В них упоминались соответствующие библейские персонажи (Каин, Авраам, Исаак, Руфь, Давид,

Корнилий, Мария Магдалина) или места (Ханаан, Сион, Голгофа, Вифания, «город Салима» и т.д.), кровь и страдания Христа, трудности и горечь земной жизни, ожидание гонений на верующих [7]:

О, Господи! Как трудно в этой жизни
Нести свой крест, возложенный тобой.
Дай силы мне, чтоб я без укоризны
Терпел без ропота, не падая душой... («Гусли», из гимна №11).
Снятся мне пятна кровавые, темные,
Снится мне: крест на Голгофе стоит.
Снятся мне очи как небо лазурные,
Снится Христос — на кресте он висит... («Гусли», из гимна №19).
Вот, подходят они, скитанья,
Для народа моего.
Вот, настанут они, страданья,
Здесь для мира самого... («Гусли», из гимна №55).

Несмотря на все трудности, церковь выстояла в советское время и существует до сих пор. Преимущество во власти и в строгом религиозном воспитании сыграли в этом большую роль.

Как отмечает Р. Лункин, «большинство пятидесятнических церквей, которые в советское время подвергались гонениям или были закрыты, очень быстро адаптировались к переменам постперестроечного периода. Их отличает внимание к социальным нуждам, в противовес ментальности «осадного положения», которая преобладала в их среде до 1991 года. Они сотрудничают или, по крайней мере, относятся терпимо к появлению новых общин, которые часто возглавляют дети пасторов традиционных церквей» [21]. Отчасти это утверждение верно и для леонтьевцев.

Больше всего леонтьевцев в нашем регионе сейчас собирается в Красноярске. На данный момент в городе существует три или даже четыре таких общины (если считать общину В.А. Баимова «Дом благодати», которая своим происхождением связана с леонтьевским движением [38], с ней связана

благотворительная организация «Бумеранг добра»). Все они появились в результате разделения в разное время. Условия формирования и развития этих двух групп во многом определили лидеры этих общин.

Две общины находятся в Красноярске и до сих пор остаются очень закрытыми и попасть к ним на служение почти невозможно. Их лидеры — Н. Докторук и Н. Белозеров. Они придерживаются изначального учения и соблюдают все обычаи, которые существовали ранее: женщины носят платки, не надевают брюки и одежду с коротким рукавом. Мужчины коротко стригутся. Не участвуют в выборах, не служат в армии, не смотрят телевизор, не здороваются с верующими других церквей через рукопожатие. При этом община Н. Докторука является чуть более открытой для мирских веяний: допускается иметь сотовые телефоны, бизнес. Большая свобода разрешается также в одежде и быту. Обе общины ожидают своего апостола.

Третья община, напротив, в своем стремлении к более открытому общению с миром, не так радикальна, но всё же меняет свои убеждения. Большая заслуга в этом принадлежит руководителю церкви, её апостолу Ивану Лыхняку. В конце 1980-х годов, приняв повеление Леонтия Мельника: «Паси народ мой», Иван Лыхняк собирал вокруг себя всех недовольных и «обиженных» прежним руководством церкви. В его общине для леонтьевцев началась совершенно другая жизнь.

Такой большой строгости в одежде как в первой общине уже не было: платок надевается только в церкви, разрешается носить брюки женщинам, но не в собрании. Прихожане ведут активную жизнь: группы из разных регионов проводят съезды верующих. Апостол И. Лыхняк рукоположил по Skype одного из последователей в США в пресвитеры и благословил его на создание общины леонтьевцев. Среди леонтьевцев в Украине есть сотрудники ООН.

В церкви также проявляются дары Духа Святого: видения, пророчества, говорения на иных языках, исцеления. Во время молитвы все становятся на колени. Практикуется молитва за больных. Также благословляют платки,

кусочки сахара, карамель, наделяя эти вещи божественной силой. В случае болезни платки прикладывают к больным местам, а сахар и конфеты едят. Всё это делается до сих пор.

Особенности вероучения, имеющиеся у них сейчас связаны с тем, что церковь позиционирует себя как изначальная апостольская церковь. Иван Лыхняк имеет статус апостола церкви и наставляет своих прихожан видениями и откровениями. Подобные пророческие видения имели место в общине и раньше (например, видение относительно маленького ребенка, что он станет пастором).

В остальном же многие обычаи не отличаются от традиционных. Совершаются таинства:

1. Причастие (воспоминание) – вино наливают в один сосуд, и все прихожане причащаются из него. Так же хлеб разламывают на несколько кусочков и подают каждому.
2. Покаяние – обычно это происходит перед причастием. Человек исповедуется в своих грехах перед общим собранием верующих, либо один на один с пресвитером церкви.
3. Омовение ног (изначально не было, практикуется примерно с конца 1980-х годов). Мужчины омывают ноги мужчинам, женщины – женщинам в знак своей любви друг к другу, как заповедовал Христос.
4. Крещение – совершается в сознательном возрасте после получения Духа Святого и дара говорения на иных языках, который достигается долгой молитвой. Крещение проводится в открытых водоемах путем полного погружения.
5. Бракосочетание – совершается молитва пресвитером за жениха и невесту в присутствии всех членов церкви. Также молятся сами молодожены и их родители.
6. Рукоположение – совершается пресвитером через возложение рук и молитву.

7. Благословение детей – совершается молитва с возложением рук на ребенка.
8. Погребение – поются особые, предназначенные для этой цели псалмы над гробом с умершим. На могилу возлагают венки, ставят крест, памятник (ранее это было запрещено).

Таким образом, за последние полвека леонтьевские общины в своем вероучении сохранили характерные черты, составлявшие особенность этого течения пятидесятничества. Вместе с тем в менее значимых, материальных моментах (внешний вид, быт и т.д.) они проявили большую или меньшую гибкость, что позволило им адаптироваться к новым российским реалиям.

Глава II. Религиозные ценности красноярских леонтьевцев.

2.1. Система ценностей леонтьевцев.

Согласно недавнему исследованию ценностей, проведенному учеными В. Магуном и М. Рудневым из Высшей школы экономики, россияне по своим ценностным ориентациям сильно отличаются от жителей стран Западной Европы, но очень похожи на своих соседей из стран бывшего СССР и жителей самых новых членов ЕС. Эти выводы основываются на анализе данных 32 стран, представленных в Европейского социального исследования за 2008-2009 годы. В указанном выше исследовании изучалось отношение населения к семи индикаторам: самостоятельности, стимуляции (любовь к риску и приключениям), гедонизму, безопасности, конформизму и традициям, доброте и универсализму, достижению и власти [33].

У россиян популярность консерватизма и отсутствие склонности к саморазвитию и самокопанию выше, чем в 27 других европейских странах. Для наших соотечественников характерно самовозвышение: больше нас собой гордятся только румыны, латыши и турки. Причем такие ценностные представления у россиян начиная с 20 лет начинают проявляться всё сильнее. Также россиянами больше ценятся достижение и власть и меньше — доброжелательность и универсализм, нежели жителями большинства других стран. А сильная приверженность социальному признанию, личному успеху и богатству не связана в сознании россиян с мужеством, готовностью действовать, вносить инновациями, идти на риск и принимать самостоятельные решения. Поэтому уровень эгоизма и безразличия к проблемам других людей в нашем обществе чрезвычайно высок. Не коллективистские ценности, а пассивность и сосредоточенность на своих личных проблемах, являются теперь характерной чертой «русской души». Сделать общество более социально благополучным, открытым и счастливым сможет только маленькая группа «внутренних европейцев» (19%), ценности

которых больше похожи на ценности граждан Франции, Швейцарии или Швеции [33].

Кто же это меньшинство? Прежде всего, это представители протестантских течений. Связь между конфессиональными ценностями, социальным благополучием и особенностями западного капитализма убедительно показал еще немецкий социолог М. Вебер. Для западного капитализма характерна рациональная капиталистическая организация свободного (формального) труда. Его предпосылкой стало реформационное представление о богоугодности любой дозволенной профессии (идея «призвания») и необходимости борьбы с чрезмерным обогащением за счет ближнего (ростовщичеством, монополией, банкирами и т. д.) [4, С. 95-99].

Однако с течением времени произошла секуляризация аскетичной по своей природе идеи «призвания»: «Один из конституционных компонентов современного капиталистического духа, и не только его, но и всей современной культуры, — рациональное жизненное поведение на основе идеи профессионального призвания — возник... из духа христианской аскезы. Достаточно вспомнить приведенный в начале нашего исследования трактат Франклина, чтобы обнаружить, насколько существенные элементы того образа мыслей, который мы определили как «дух капитализма», соответствуют тому, что (мы показали это выше) составляет содержание пуританской профессиональной аскезы, только без ее религиозного обоснования — ко времени Франклина оно уже отмерло» [4, С. 205].

Современные исследователи, анализируя имеющийся ныне кризис религиозности в Европе, указывают на ривайвелизм как на один из возможных конструктивных вариантов сохранения религиозной идентичности в условиях секуляризации [22, С. 51-53]. При этом под «ривайвелизмом» имеется ввиду не американское протестантское движение XVIII века, а ривайвелизм в том самом широком смысле, в каком его определяет «Теологический энциклопедический словарь»: «Христианское движение, придающее в религиозной вере такое же значение чувственно-

эмоциональной стороне, как и стороне интеллектуально-рациональной. Последователи движения полагают, что христианская вера начинается с того, что человек всем своим существом отвечает на евангельский призыв к покаянию и духовному возрождению через веру в Иисуса Христа. Итогом такого опыта становятся личные взаимоотношения с Богом» [32]. В ходе такого ривайвализма и возникало когда-то пятидесятничество и леонтьевское течение.

Конечно, для россиян, русского характера предприимчивость, торговая «жилка» была характерна еще до революции и появления на территории страны пятидесятничества. Но в советский период русский характер пережил ряд трансформаций в результате чего, как отмечают исследователи, в частности, к. филос. наук, доцент БелГТУ А.Л. Алавердян, трудовая мораль была подорвана и широко распространились иждивенческие настроения, связанные с гарантированной оплатой даже некачественного труда и «уровниловкой». Поэтому значительные массы населения оказались не готовы к рынку, не выдержали испытания ответственностью, которая пришла к ним вместе со свободой [1, С. 184].

Применительно к леонтьевцам можно сказать, что в советский период они находились в «подвешенном» социальном положении, вынуждены были рассчитывать на себя и общину. Силу действовать им давали те ценности, которые изложены в Библии и отражены в их песнопениях. А они отличны от тех ценностей, которые сейчас движут большинством россиян, и, одновременно близки многим жителям наиболее успешных и социально благополучных стран Евросоюза.

Так, например, в Притчах содержится много мест, обличающих лень, ничегонеделанье и несамостоятельность. К примеру, там содержится призыв брать пример с муравья и пчелы: «Пойди к муравью, ленивец, посмотри на действия его, и будь мудрым. Нет у него ни начальника, ни приставника, ни повелителя; но он заготавливает летом хлеб свой, собирает во время жатвы пищу свою. [Или пойдя к пчеле и познай, как она трудолюбива, какую

почтенную работу она производит; ее труды употребляют во здравие и цари и простолюдины; любима же она всеми и славна; хотя силою она слаба, но мудростью почтена.]» (Притч.6:6-8) [3].

В Евангелиях с разных сторон раскрывается этический идеал скромного и мужественного пастыря, главы церкви, который берет на себя ответственность за жизнь других и жертвует своей собственной. А Послание к Колоссянам апостола Павла призывает каждого христианина: «Итак, облекитесь, как избранные Божии, святые и возлюбленные, в милосердие, благодать, смиренномудрие, кротость, долготерпение, снисходя друг другу и прощая взаимно, если кто на кого имеет жалобу: как Христос простил вас, так и вы. Более же всего облекитесь в любовь, которая есть совокупность совершенства.[...] И всё, что делаете, делайте от души, как для Господа, а не для человеков, зная, что в воздаяние от Господа получите наследие, ибо вы служите Господу Христу» (Кол.3:12-14, 23-24) [3].

Результаты анкетирования леонтьевцев на современном этапе показывают, что в большинстве своем эту церковь посещают люди, которые воспитывались в христианской семье (так называемые «дети верующих родителей») (Приложение №2, диаграммы 1-2).

Чтобы прояснить их систему ценностей мы обратились к разработкам отечественных ученых. Известнейший российский и советский религиовед, социолог религии, доктор философских наук, И.Н. Яблоков считает, что «основные установки религиозной морали ориентируют человека на два объекта, на две группы ценностей: земные и небесные, человеческие и сверхчеловеческие. При этом, земные реалии человеческого существования, нравственные обязанности людей друг перед другом и обществом оказываются подчинены задачам религиозного служения» [44, С. 324].

Но по нашим личным наблюдениям в реальной семейной и общинной жизни леонтьевцев эти «земные» и «небесные» ценности переплетаются, а иногда и подкрепляют, обосновывают друг друга.

Другая, культурологическая, классификация ценностей по областям жизни социума, предложенная отечественным исследователем «аксиологии культуры», доктором философских наук Г.П. Выжлецовым, на практике не оправдала возложенных на нее ожиданий. В своей монографии этот автор выделяет ценности духовные (в религии, нравственности, искусстве), социальные (политические, правовые, моральные), экономические и материальные [6, С. 75].

Для прояснения истинного положения вещей нами была разработана очень подробная анкета №2 (см. Приложение №3) с перечнем 24 ценностей, как «земных», так и «небесных». Первоначально в анкетах было выделено 4 графы значимости для соотнесения с ними тех или иных ценностей. Но проанализировав ценностные предпочтения леонтьевцев, которые они называли в ходе анкетирования, а также их устные комментарии, мы практическим путем пришли к классификации ценностей А.С. Кармина [12, С. 257-258] и получили на выходе три группы ценностей:

Группа I. «Финальные» или безусловные ценности для всех леонтьевцев, выше которых нет ничего:

1. Бог-Отец, Иисус Христос, Дух Святой. Понимаются как единая и нераздельная Троица. Бог превыше всего, все от Него и для Него. Бог стоит на первом месте в жизни каждого верующего. Из гимна №364 [7]:

И знанье увядает,
И солнце дня зайдет.
Любовь не умирает,
Одна любовь живет.
Любовью мир несчастный
Восставлен к счастью вновь.
Ей Ангелы прекрасны,
И вечный Бог — любовь.

2. Спасение. Его можно заслужить добрыми делами и верой: «вера, если не имеет дел, мертва сама по себе» (Иак. 2:17), «и бесы веруют и трепещут»

(Иак. 2:19) [3]. Всей своей жизнью человек должен служить Богу, чтобы обрести спасение в раю, так как всем грешникам определена участь в огненном озере (аду). Ниже приводится фрагмент из гимна №351, иллюстрирующий ценность спасения [7]:

Наша жизнь коротка —
Словно птицы полет,
И быстрее челнока
Улетает вперед.
Наша жизнь словно тень
На земле нам дана —
И, как солнце зайдет,
Исчезает она...
Позаботься же ты
И Христа поищи.
В Нем отраду найдешь
И спасенье души.

3.Сион, Иерусалим, Израиль – это те места, изначального стремления евангельских христиан пятидесятников-сионистов (леонтьевцев). Считается, что Второе пришествие Иисуса Христа будет на горе Сион в Иерусалиме и своих избранных Он соберет именно там:

Гимн №318, как нельзя лучше передающий это умонастроение леонтьевцев (ниже приводится фрагмент) [7]:

Сион чудный, Сион светлый,
К тебе рвется жизнь моя!
Все оставим в этом мире
И пойдём мы все туда...

Группа II. Инструментальные ценности леонтьевцев, т. е. ценности необходимые для достижения и сохранения финальных ценностей:

1.Община. Место, где человек получает духовную поддержку, общается со своими братьями и сестрами, здесь совершаются те религиозные ритуалы,

необходимые для духовной жизни индивида. Семья и община являются очень важным аспектом в жизни прихожан этой общины. Это то, что формирует человека, как личность. Такая мировоззренческая позиция формировалась у леонтьевцев годами и десятилетиями и потом передавалась ими из поколения в поколение.

В этом отношении можно согласиться с российским религиоведом А. Кырлежеевым в том, что «с религиозной точки зрения, человек не является самодостаточным целым, и его принципиальное равенство с другими людьми — это, с одной стороны, равенство «начальных условий», а с другой, равенство призвания. Поэтому взаимоотношения между людьми мыслятся не как отношения суверенных индивидов, вынужденных создавать неконфликтный социум посредством некоей конвенции, определяющей правила сосуществования; эти взаимоотношения мыслятся — конечно, в идеале — как братство, как семья, являющаяся семьей именно потому, что она имеет общего небесного Отца» [9].

2. Дети. Семьи у леонтьевцев, в основном, многодетные. Дети являются даром Божиим, наследием и благословением, как для своих родителей, так и для церкви (естественный прирост численности). В семье детям прививают определенный тип поведения. Это, прежде всего, послушание Богу, почитание родителей, старших братьев и сестер.

3. Родители. Леонтьевцы, как и многие другие пятидесятники, выступают за крепкую семью, против разводов по любым причинам (кроме вины прелюбодеяния), против однополых браков и добрачных сексуальных отношений. Таким образом, как и другие российские протестанты, леонтьевцы принимают западную культуру только частично [17].

4. Друзья. Играют немаловажную роль в жизни любого человека. Как правило, друзья являются верующими, посещают эту же общину. Дружба с «миром» у леонтьевцев не приветствуется.

5. Дисциплина и послушание. Послушание находится на достаточно высоком уровне, как в семье, так и в церкви. Послушание Богу, прежде всего,

выражается в исполнении «Десяти заповедей» из Ветхого завета [3] (они считаются обязательными для исполнения), поддержании порядка во время богослужения. Особое внимание оказывают апостолу церкви Ивану Лыхняку.

Отношение к непослушанию в общине показывает гимн №266 (ниже приводятся фрагменты из него) [7]:

Есть люди в этом мире
В деревнях, городах —
Вся жизнь есть вечный ропот,
Всегда, во всех делах...
Плохой для них пресвитер,
Не нравится им хор,
Не так сказали слово,
Иль не на месте сбор...
Коль здесь есть кто ропщет,
То знайте: ропот — грех!
И страшный ад навеки
Ждёт ропотников всех!
О, ропотник, покайся,
И брось других винить!
Трудяся сам старайся,
Старайся всех любить.

6.Работа. К труду отношение почтенное и добросовестное (из гимна № 322): «Дружно, дружно за работу! / Прочь тоску, унынья тень. / Прочь беспечность и дремоту, / Равнодушие и лень!...» [7].

Детей в семьях приучают к посильной для их возраста и здоровья работе. Большой акцент делают на добрые дела: ухаживают за больными, престарелыми, помогают материально, если кто-то из прихожан имеет нужду. Каждый трудится для себя и своей семьи, а также для того, чтобы было что пожертвовать нуждающимся: «раздели с голодным хлеб твой, и скитающихся бедных введи в дом; когда увидишь нагого, одень его, и от единокровного

твоего не укрывайся» (Ис. 58:7) [3]. Десятину и пожертвования в церкви не собирают, так как нет необходимости арендовать помещение для церковных собраний.

7.Здоровье. Прихожане заботятся о своем здоровье и здоровье своих близких. Посещают врачей в поликлиниках, ставят прививки, принимают лекарственные средства и травы.

8.Пост. Его практикуют как проявление послушания Богу. Кроме того, также постятся за здоровье и другие нужды своих близких.

9.Дары Духа Святого. Для пятидесятнической этики характерна жесткая нравственность, основанная на библеизме – «безусловной верности Библии и своему собственному ее пониманию» [2] и своеобразном «духоцентризме». Леонтьевцы молятся о дарах Духа Святого (1Кор. 12:1-11) [3]. Стремятся получить от Бога все дары (из гимна № 150): «...Дай дары нам врачеванья, / дар пророческих речей. / Но, что больше всех даяний, / дай нам дар любви Твоей...» [7].

Группа III. Производственные ценности (следствия или выражения других ценностей, имеющие значимость лишь как признаки и символы последних), у леонтьевцев являющиеся ценностями самого низкого порядка:

- Искусство. Прихожане читают не только религиозную литературу, а также смотрят некоторые фильмы, посещают музеи. Телевизор иметь в доме нежелательно, но компьютер – можно. К примеру, художественный фильм «Иисус», снятый по Евангелию от Матфея, документальные и учебные фильмы. Отношение к искусству проясняет гимн №93: «Нам жизнь дана не для пустых мечтаний, / Не для служенья царству суеты. / Но чтобы в ней среди земных страданий / Найти следы небесной красоты...» [7].

- Материальное благополучие и карьера. Явно не первостепенное дело в жизни пятидесятников-сионистов. Все семьи среднего достатка. Никто не нуждается, но и не рвется в миллионеры. У некоторых есть свой маленький бизнес (раньше — в сфере торговли, теперь — связанный с автомобилями).

- Государство. Церковь молится за «царей и правителей века сего». Действуют согласно словам Иисуса Христа: «Отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу» (Мк. 12:17) [3]. Леонтьевцы ведут здоровый и законопослушный образ жизни (соблюдают законы РФ), но свои общины не регистрируют.

- Патриотизм. Главными проявлениями патриотизма для леонтьевцев, также как, и для других российских пятидесятников, является не собственно служба в армии, а создание крепких семей и нравственное воспитание детей, добросовестный труд, активная социальная работа с неблагополучными слоями населения. Связано такое понимание «патриотизма» с тем, что: 1) для пятидесятничества изначально был характерен пацифизм; 2) с попытками уничтожения общин, которые предпринимали государственные органы весь советский период, что тогда способствовало только обострению противостояния с государством [16].

В настоящее время молодым людям у леонтьевцев не возбраняется служба в армии. Что касается Великой Отечественной войны, то мужчины-леонтьевцы в это время сидели в тюрьмах и в не могли принять участие в защите родины. Однако показательно, что после нее ряды леонтьевцев пополнили фронтовики извне. Так, например, пресвитер леонтьевцев, Григорий Сергеевич Оситняжский (1911-2000) Великую Отечественную войну прошел в составе Ломоносовской стрелковой дивизии 1-го Белорусского фронта. Он завершил войну в звании младшего лейтенанта и был награжден орденом Красной Звезды. По его воспоминаниям тогда «стреляли и Богу молились, чтобы хранил всех».

- Образование. Дети посещают детские сады и школы, поступают в техникумы. Немногие желающие идут учиться в высшие учебные заведения. Но главным в жизни получение образования не считают. Придерживаются слов из Библии: «Посмотрите, братия, кто вы, *призванные*: не много из вас мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных; но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; и незнатное мира и уничиженное и ничего не

значашее избрал Бог, чтобы упразднить значашее, – для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом» (1Кор. 1:26-29) [3]. Хотя, если в общину приходят образованные люди, то это всегда одобряется и приветствуется.

Подводя итог всему вышесказанному, определим место этической системы ценностей леонтьевцев в классификации социального действия знаменитого немецкого социолога М. Вебера. Как известно, что он выделил четыре типа такого действия [25]:

1.Целерациональное. Именно его М. Вебер считал наилучшим, так как он связан с ожиданием определенного поведения со стороны окружающего жизненного мира и построением целей, рассчитанных на успех.

2.Ценностно-рациональное. Основан на сознательной вере в этическую, эстетическую и другую ценность определенного поведения.

3.Аффективное, т.е. проявляющееся через аффекты (эмоции).

4.Традиционное, базирующееся на привычках.

На наш взгляд, этическая система ценностей леонтьевцев больше всего соответствует второму типу.

Таким образом, мышление леонтьевцев направлено вертикально и выстроено иерархично. У них есть трехчастная система приоритетов, обусловленная спецификой их вероучения. Ведущее место в ней занимают три абсолютные ценности: Бог, спасение и Израиль (особенно Сион и Иерусалим). Подкрепление статуса этих ценностей достигается ежедневно посредством инструментальных ценностей (община, дети, родители, друзья, послушание и дисциплина, работа, здоровье, пост, дары Духа Святого) которые тесно связаны с семейственностью церкви.

Для леонтьевского течения также, как и для других направлений протестантизма, характерна идея «призвания» (понимаемая здесь в духе 1Кор. 1:26-29) [3] и представление о своей церкви как о семье, но с бóльшим акцентом на ветхозаветных коннотациях.

2.2. Преломление религиозных ценностей в семейной жизни леонтьевцев.

Как показывает недавний доклад Российской ассоциации защиты религиозной свободы (РАРС) о свободе совести на заседании Комиссии Общественной палаты РФ в России большинство населения не желает подчинять свою жизнь этическим системам, утверждающим необходимость здорового и законопослушного образа жизни, уважительного отношения к другим членам общества и желательность многодетности. Согласно опросам, люди, в основном, руководствуются при принятии решений собственными принципами и убеждениями (46%), нормами морали и этики (35%), нормами культуры (19%), и лишь 12% — нормами религиями. Оздоровление общественной морали, по мнению эксперта И. Дискина, на современном этапе является одной из двух важнейших задач для государства (наряду с борьбой с квазиисламским экстремизмом) и только законодательным путем эту проблему не решить [19].

Для леонтьевцев таких преград на пути возникновения желания сделать что-то причиняющее вред здоровью, поступить вопреки закону, много. И одна из них — почитание родителей согласно «Десяти заповедям» (Исх. 20:2-17) [3]. Это является абсолютной нормой в семьях леонтьевцев.

Как нам кажется, именно в своеволии, отсутствии послушания у российских граждан кроется одна из этических, духовных причин широкого распространения в обществе наркомании, преступности, разводов и аборт. Еще ряд причин, применительно к упадку института семьи, называет главный научный сотрудник Института системного анализа РАН, доктор экономических наук, В.Н. Лексин: концепция угрозы перенаселения и увеличения доли неполноценных людей (теория и практика «планирования семьи»); экзистенциальная трактовка брака как несвободы; и современные либерально-рыночные интерпретации брака как партнерских отношений [18].

У леонтьевцев представления о семье тесно связаны с послушанием, почтительным отношением к семейной жизни, запретом многих элементов регуляции рождаемости (аборты, средства контрацепции), взаимопомощью супругов при сравнительно четком распределении ролей и обязанностей в семье. Основанием для этого служит Библия и традиции христианского воспитания.

39 опрошенных (66%) состоят в церкви уже более 20 лет, и еще 11 человек (19%) — больше 10 лет, но меньше 20 лет, и еще 9 человек (15%) — менее 5 лет (Приложение №2, диаграмма 4).

Большинство опрошенных — члены общины с детства: 45 (76%) опрошенных воспитывались в христианской семье (Приложение №2, диаграмма 1). Именно эти люди составляют костяк общины и определяют духовный «микроклимат» в ней. Из них при ответе на вопрос №12 42 человека указали, что их родители состоят в общине более 20 лет (устно пояснили, что с советского времени и, в свою очередь, тоже были рождены в христианских семьях). Таким образом, преемственность в религиозном воспитании в общине леонтьевцев не прерывалась.

14 человек, отвечая на вопросы №6 и №12, указали, что воспитывались не в христианской семье и их родители являются верующими более 10 лет, но менее 20 лет, т.е. уверовали в 1990-х годах. У 1 человека родители приобщились к вере совсем недавно (до 5 лет назад).

Семьи у леонтьевцев крепкие, институт брака пользуется уважением: холостых в общине почти нет. Ярко выражено стремление к многодетности: 51 человек имеет детей. Из них 27 опрошенных — до двух детей, 24 — трех и более. У 6-ти, по-видимому, один ребенок, так как все опрошенные указали, что их дети посещают собрания еще до достижения ими возраста 16 лет и 1 — после 16 лет. Таким образом, бездетность в общине — это временное, быстро проходящее явление. При этом 19 человек указали, что им нет 30 лет. То есть к 30 годам каждый леонтьевец является уже семейным человеком и может быть уже двудетным или (что встречается реже) многодетным отцом

или матерью. Связь между «детьми верующих родителей» (42 чел.), долгой браком и многодетностью можно наглядно увидеть в диаграмме 2 Приложения №2.

В целом, возрастные группы (от 20 до 30 лет, от 30 до 50 лет, старше 50 лет) представлены примерно поровну (Приложение №2, диаграмма 3), но женщин чуть больше, чем мужчин (32:27). Это позволяет каждому удовлетворить потребность в общении со сверстниками и делает общину еще крепче, дружнее. Но детей в семьях леонтьевцев много еще и по тому, что у них запрещены аборт и любые средства контрацепции. При этом основной уровень образования в красноярской общине последователей И. Лыхняка – средний и средне-специальный. Очень малое количество прихожан имеют средне-техническое образование (5%) и высшее (1-2%), т. е. карьера для леонтьевцев не главное в жизни.

Все это говорит о том, что в брак вступают сравнительно быстро после достижения совершеннолетия, и что статусы «я в браке», «я — отец», «я — мать» являются желаемыми, одобряемыми, их стремятся достигнуть по возможности скорее.

Пару каждый подбирает себе сам, но мнение родителей учитывается. Единственная установка для юношей, которую вкладывают в них с детства взрослые, — никогда не заводить легкомысленных отношений с девушками, не играть их чувствами, не внушать им ложных надежд.

Если у парня есть желание жениться на конкретной девушке, то он должен пойти и официально ее посватать. Сватовство выглядит так: парень приезжает или приходит с родителями, делает предложение о замужестве и спрашивает разрешение на брак у родителей невесты. Обязательно испрашивается родительское благословение у обоих родителей. Обычно сватовство представляет собой формальность, так как ему предшествует дружба парня и девушки, о которой все знают. Прежде чем решиться на сватовство парень старается узнать мнение девушки и ее родных через других людей. Девичников и мальчишников нет, выкупа невесты тоже. И это

неудивительно, ведь в сознании современных россиян эти мероприятия прочно связываются с алкоголем, сплетнями, танцами, приглашением незнакомых лиц противоположного пола и другими сомнительными развлечениями, не вписывающимися в христианский образ жизни.

На бракосочетание жених приходит в однотонном костюме (белом, сером, черном). Волосы невесты могут быть украшены цветами. В наряде невесты всегда присутствует фата, которую иногда (из-за длины) несут дети. Платье может открывать плечи, но не ноги и прочие части тела. Разрешено пользоваться косметикой, но не украшениями — это касается и обручальных колец (1 Петр. 3:3, 1 Тим. 2:9, Исх. 33:4-5, 3:16-23) [3]. Единственное, что можно иметь на шее — крест (обычный золотой или серебряный из ювелирного магазина). Из новшеств — в последнее время появился свадебный букет с ритуалом бросания незамужним девушкам. В этом отношении бракосочетание леонтьевцев напоминает брачные церемонии в странах Запада.

Во время свадьбы пара получает напутствие от пресвитера церкви, который сочетает браком, и от прихожан — близких друзей, родственников. Они поздравляют молодоженов с цветами, открытками, конфетами. Обязательным подарком, который получают все молодожены, является Библия.

На свадебный банкет, как правило, приходит вся община. Его могут проводить в кафе. Для всех гостей делают специальные приглашительные, стараясь никого не забыть. Танцев, игр и конкурсов нет. Читают стихи собственного сочинения про молодых, переделанные из популярных светских песен (поп-музыки), играют на музыкальных инструментах (скрипка, гитара). Напитки на торжестве могут быть только безалкогольные (сок, вода, чай, морс).

Многие семьи живут, как и раньше, в частных домах. Обычные приветствия при входе в дом: «Мир вам!» — «С миром принимаем». А когда покидают его, то говорят: «Оставайтесь с Господом». В настоящее время в

доме каждого верующего должен висеть «образ Божий», т. е. изображения Иисуса Христа. Покупают его в магазинах или в зарубежных поездках (как правило, в Израиле, где также есть община леонтьевцев). Изображения Святых не приветствуются. Образ не играет такой роли, как в православии. Образу не поклоняются, не возносят молитву. Сейчас без возражений может использоваться также и крестное знамение, хотя все-таки оно не характерно для данной общины, как и для пятидесятничества вообще.

Главной обязанностью мужа является содержание семьи. Жена может работать, но из-за появления детей в семье, как правило, через какое-то время перестает и становится домохозяйкой.

В отношениях ценится нежность и отсутствие грубости. Например, в гимне № 406 воспевают ценность нежности (ниже приводится фрагмент) [7]:

...Нежность, нежность в любви материнской

Нежность в горячих сердцах,

Нежность в любви неизмерной,

Нежность в любимых глазах.

Нежность, нежность святого повсюду

Помощи руку давать

Нежность, ты ласковым словом

Можешь страдальца обнять.

Нежность, нежность научимся люди

Больше хранить и ценить,

Если ж у нас ее нету,

Будем у Бога просить.

Муж и жена проявляют взаимную заботу друг о друге и берут на себя обязанности друг друга в случае болезни или иных обстоятельств (Гал. 6:2: «Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов») [3].

Заботясь о близких иногда делают «живые помощи», т. е. вшивают в одежду Псалом 90 [3]:

«1 Живущий под кровом Всевышнего под сенью Всемогущего покоится,
2 говорит Господу: «прибежище мое и защита моя, Бог мой, на Которого я уповаю!»

3 Он избавит тебя от сети ловца, от гибельной язвы,
4 перьями Своими осенит тебя, и под крыльями Его будешь безопасен; щит и ограждение — истина Его.

5 Не убоишься ужасов в ночи, стрелы, летящей днем,
6 язвы, ходящей во мраке, заразы, опустошающей в полдень.

7 Падут подле тебя тысяча и десять тысяч одесную тебя; но к тебе не приблизится:

8 только смотреть будешь очами твоими и видеть возмездие нечестивым.

9 Ибо ты сказал: «Господь — упование мое»; Всевышнего избрал ты прибежищем твоим;

10 не приключится тебе зло, и язва не приблизится к жилищу твоему;

11 ибо Ангелам Своим заповедает о тебе — охранять тебя на всех путях твоих:

12 на руках понесут тебя, да не преткнешься о камень ногою твоею;

13 на аспида и василиска наступишь; попирать будешь льва и дракона.

14 «За то, что он возлюбил Меня, избавлю его; защищу его, потому что он познал имя Мое.

15 Воззовет ко Мне, и услышу его; с ним Я в скорби; избавлю его и прославлю его,

16 долгою дней насыщу его, и явлю ему спасение Мое».

Хранить мир в семье также помогает воспитываемое с детства умение прощать (гимн 398) [7]:

Умей прощать, молись за обижающих.

Всё побеждай святым мечом добра.

Иди без колебаний в стан прощающих

Пока горит Голгофская заря.

Учись прощать, когда душа обижена,

Хотя и полна чаша горьких слез,
И кажется, что доброта колыхается,
Ты помни, как прощал людей Христос.
Умей прощать, прощение — это милость,
Умей прощать так, как простил Христос,
И благодать тогда тебя наполнит.
Прости так, чтобы ты прощен был сам.
Учись прощать, естественно, как дышишь,
Как пищу ешь, как воду пьешь в жару,
И благодать тогда тебя обнимет.
Прости всегда — вот это есть любовь.

Кроме того, во многих гимнах, имеющих хождение у леонтьевцев, содержатся призывы следить за своими словами и умонастроением и никого не осуждать (гимн № 261: «О, брат мой, брат, зачем ты унываешь...»; гимн №263: «Никто не ругайся, никто не узнает, / что может случиться, что завтра с ним станет...»; гимн №314: «О! Друг следи всегда, что говоришь! / Ведь Отец с небес глядит, / зорко за тобой следит...») [7].

Также в песнях, которые поют леонтьевцы, выражена идея благодарения и восхваления Бога за все, имеют место раздумья о своем спасении и грядущем (гимн №153: «К неземной стране / путь указан мне, / Но меня влечет / что-то все вперед...»; гимн №337: «Мы хотим с вами быть на небесных высотах / Берегите наряд белоснежный вы свой...»; гимн №317: «Поднимаю взоры к небесам / О, какая встреча будет там...») [7].

Через песни это все легко усваивается детьми, так как они посещают собрания с малого возраста. Тесная связь с широким кругом верующих взрослых и своих сверстников помогает им быстро перенимать соответствующее поведение и уяснять его смысл. Взрослые дают детям возможность проявить себя в жизни общины: дают поручения, связанные с подготовкой собраний (расстановка скамеек и т. д.). Если есть способности, то привлекают в хор.

Непосредственно в семьях отмечают 8 марта, 23 февраля, дни рождения. Новый год отмечает молодежь. Очень радостно проходят для всех «церковные праздники» — Пасха и Рождество. В церкви поют радостные псалмы (из Псалтыри), дети рассказывают духовные и светские стихи, люди больше общаются между собой, а также проповедуют слово Божие в ближайшем окружении.

Дети посещают муниципальную общеобразовательную школу, а также различные спортивные секции, изучают иностранные языки. Дома все девочки занимаются со своими матерями «женскими» ремеслами — шитьем, вязанием, кулинарией и помогают по хозяйству. Отцы вывозят детей на природу (шашлыки, турпоходы, пикники). В сельской местности мальчики помогают ухаживать за скотом, пчелами, ходят рыбалку с отцом. Старшие дети всегда помогают в воспитании младших детей.

Обычно каждый вечер проходят семейные чтения Библии. Детской литературы особой нет, кроме «Детской Библии» и произведений из школьной программы. Детские книги про магию и волшебство не покупают и не читают. Но детям разрешается смотреть детские фильмы назидательного характера, где волшебство выступает в качестве фона, т.е. не имеет принципиального значения (например, х/ф «Золушка»). Также дети смотрят мультфильмы, в том числе, и христианские (м/ф «Суперкнига»). На дискотеки в школу детей не отпускают, но они могут ходить на школьные чаепития. В случае возникновения у детей вопросов родители проводят с ними разъяснительную работу по тексту Библии. Для детей и удовлетворения своих собственных нужд в магазинах других протестантских общин (евангельских христиан-баптистов) леонтьевцы покупают красочную бумажную продукцию — открытки, закладки, справочную религиозную литературу (симфонии). Если родители по какой-то причине не могут найти удовлетворительного ответа для ребенка, то на помощь приходят другие члены общины или пресвитер.

Перед сном вся семья молится на коленях. Дети молятся дома с родителями, так как семьи дружные и стараются все делать вместе. Все молитвенные собрания леонтьевцев завершает молитва «Отче наш», то же наблюдается и в семейном быту. В остальном — используются свободные молитвы, т. е. своими словами.

Детей, как это принято у большинства протестантов, не крестят. Крещение (водное) производят по достижении 18 лет. Такой долгий срок позволяет детям леонтьевцам подойти к этому важнейшему событию в своей жизни ответственно, все осознав. Крестят в открытых водоемах полным погружением в воду в любое время года. Для крещения женщины надевают длинные сорочки, а мужчины — исподнее (штаны и рубаху с длинным рукавом).

Татуировки, пирсинг, дреды, ставшие привычным явлением для современной молодежи, для юношей и девушек из общины леонтьевцев считаются неприличными. Стрижка «налысо» для лиц женского пола в принципе исключена как нечто невообразимое. А вот красить волосы можно, но вызывающие, слишком яркие и необычные цвета для окрашивания (синий, розовый, зеленый) никто никогда не выбирает. Мини-юбки и фенечки тоже никогда не используются и в принципе вызывают у леонтьевцев внутреннее отторжение. Однако за детской и молодежной модой леонтьевцы следят — многим из них присылают одежду из Германии родственники.

Дети оказывают своим родителям почтение и в старости заботятся о них. Отец и мать, в свою очередь, дают любовь и благословение своим детям. Молитва матери считается особенной (гимн №73) [7]:

Слово «мама» дорогое,
Ею надо дорожить:
С ее лаской и советом
Легче нам на свете жить.
Если мать еще живая,
Счастливы ты, что на земле

Есть кому, переживая,

Помолиться о тебе...

Одной из важных обязанностей семьи является достойная забота о почивших родственниках. Покойного привозят из морга уже в гробу, зеркала завешивают, вокруг гроба сидят близкие и родные, а также прихожане церкви. Поют псалмы и гимны (например, «В край родной, в край родной...») [7]. Приносят живые цветы, искусственные венки. Около гроба и над могилой читают стихи из Библии. На могиле ставят крест, а также памятник. На памятнике могут сделать гравировку с надписью, но фотографию помещать нельзя. Могилу огораживают. Поминальные обеды обычно делают очень щедрые. Помянуть умершего добрым словом приглашают всех, кто пришел: соседей, коллег по работе, прихожан из других церквей.

Благодаря проповедям на свадьбах и похоронах в церкви появляются верующие извне, новообращенные. Служения в это время проводятся более оживленно: появляется хор, пения на иных языках. В хоре поют два профессиональных певца из Театра Оперы и балета. Наряду с песнями, имевшимися у леонтьевцев ранее, имеют широкое хождение и песни других протестантских направлений или даже, сочиненные православными авторами до революции. Например, из «Песни Возрождения»¹ ЕХБ взяты такие известнейшие протестантские гимны: «Прости меня, Боже» (в «Гусях» под номером 326) и «Вышел я на новую дорогу» (№291). В данном параграфе ранее приводились и другие песни из этого баптистского сборника, но под теми номерами, которые стоят над ними в «Гусях». Примерами второго случая являются «Молитва» русского поэта М.Ю. Лермонтова и «Молитва»

¹ Песнь Возрождения — печатный сборник духовных песен для общего пения на богослужениях и для хорового пения. Широко используется в баптистских и иных евангельских церквях России, Украины, Беларуси и прочих стран бывшего СССР. В основание сборника (около трети) были положены духовные песни, переведённые и написанные И.С. Прохановым в начале XX века.

великого князя К.К. Романова (последняя более известна в кругах российских христиан по своей первой строчке: «Научи меня, Боже, любить»).

Итак, семейная жизнь леонтьевцев подчинена одной цели — спасению. Абсолютная ценность спасения в семейной жизни преломляется в виде умения любить и прощать, помогать, утешать, проявлять нежность и избегать грубости и осуждения в общении. Формировать эти качества семье помогает практика совместной молитвы, исполнение гимнов, празднование торжеств согласно принятым в общине традициям и духовная поддержка со стороны общины. Многие моменты, имеющие место в церкви, повторяются и в семье. Все это позволяет создавать очень крепкие, дружные многодетные семьи и поддерживать тесные связи с родственниками несмотря на большие расстояния.

Также леонтьевцы сохраняют свою приверженность традиционному протестантскому представлению о том, что Богу можно угодить, прежде всего, на работе и в семье. Дети рассматриваются ими как Божье благословение. Соответственно, чем больше детей, тем больше благословений получила семья.

Заключение

Проведенное исследование позволяет получить представление о церкви, о её деятельности в прошлом и позиционировании себя в сегодняшнем обществе, как носителя христианских ценностей. Нами также была показана роль религиозных ценностей в истории леонтьевского движения.

Возникновение течения евангельских христиан пятидесятников-сионистов произошло под влиянием последователей И.Е. Воронаева, хотя само направление не является «воронаевским» и даже его принадлежность к пятидесятничеству является вопросом дискуссионным. С учетом этого леонтьевцы по своему вероучению были условно классифицированы нами как «апостольские пятидесятники».

В Красноярском крае общины евангельских христиан пятидесятников-сионистов возникали либо действовали с благословения Леонтия Мельника. В советский период община леонтьевцев не росла численно, была «семейной». По-видимому, именно эта «узость круга» и добровольная изоляция помогали в советское время передавать вероучение из поколения в поколение и не прерывать традиции христианского воспитания. Однако это существенно затрудняло наше исследование, так как многих леонтьевцев, которые стояли ранее у истоков церкви, уже нет в живых, а их родственники не желают предоставлять о них информацию.

В постсоветский период «закаленные» противостоянием с государственной идеологией общины леонтьевцев получили новый опыт — опыт сохранения и воспроизводства своей религиозной субкультуры в условиях свободы совести и трансляции глобальной культуры. По прошествии четверти века можно заключить, что для многих из них он оказался успешным. В 1990-е годы в одну из леонтьевских общин — общину И. Лыхняка наблюдался значительный приток верующих извне, в жизнь общины были включены некоторые элементы глобальной культуры.

В процессе наблюдения за жизнью леонтьевцев и бесед с ними, выяснилось, что многие классификации ценностей, предлагаемые российскими исследователями, являются упрощенными и малоэффективными для изучения религиозной жизни леонтьевцев. Отчасти это связано с самобытностью их вероучения и закрытостью общин. Практическим путем нам все-таки удалось выявить религиозные ценности леонтьевцев и наглядно показать их место в системе ценностей верующих. Вся их деятельность, а также вероучение направлены на то, чтобы продолжать дело Иисуса Христа и нести Слово Божие в мир.

В настоящее время семья и община (воспринимаемая многими как расширенная семья) остаются ведущим источником нравственного и духовного развития прихожан. Некоторые традиции, имеющие хождение в среде леонтьевцев, имеют западное происхождение и появились у них только в последние годы (как например, бросание свадебного букета). В остальном же леонтьевцы стараются беречь и поддерживать тот уклад и образ жизни, которого придерживались их предки.

Характерными чертами этого образа жизни были и остаются: высокая значимость семейного статуса, почтительное отношение к родителям, взаимопомощь и взаимоуважение супругов, многодетность, тяготение к деревенскому образу жизни, близость семейных и общинных традиций, неприятие нескромного, вызывающего поведения и внешнего вида и ориентация в этих вопросах на Библию и старших.

Библиография.

Литература на русском языке.

1. Алавердян А.Л. Русский характер в условиях модернизации / А.Л. Алавердян // Научные ведомости. - 2008. - №4 (44). - С. 180-185.
2. Библеизм. // Мак-Ким, Д.К. Вестминстерский словарь теологических терминов. / Пер. с англ. яз.: М. Кедрова, И. Аверченко, А. Греблова и др. - М.: Республика, 2004. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://teology.academic.ru/5902/%D0%91%D0%B8%D0%B1%D0%BB%D0%B5%D0%B8%D0%B7%D0%BC> — Загл. с экрана.
3. Библия. Синодальный перевод.
4. Вебер М. Протестантская этика и дух капитализма / М. Вебер // Избранные произведения: Пер. с нем. /Сост., общ. ред. и послесл. Ю. Н. Давыдова; Предисл. П. П. Гайденко. - М.: Прогресс, 1990. - 808 с. (Социологич. мысль Запада). С. 61-272.
5. Возрождение и развитие пятидесятничества в Украине и России XX века. // Библиотека Гумер — гуманитарные науки. Электронный ресурс. Режим доступа: http://www.gumer.info/bogoslov_Buks/protestant/VozrPatides.php — Загл. с экрана.
6. Выжлецов Г.П. Аксиология культуры / Г.П. Выжлецов. - СПб.: Изд-во СПбГУ, 1996. - 152 с.
7. Гусли. Рукописный сборник песнопений. / Н. Ляхова, М. Прядко, Т. Суговздь.
8. Дворкин А.Л. Сектоведение / А.Л. Дворкин. 3-е изд., 2002.
9. Дискуссия: права человека и религиозные ценности. Игумен Филарет, Александр Кырлежев, Александр Верховский. // Мир Религий. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://www.religio.ru/reliosoc/postsovspace/198.html> — Загл. с экрана.

10. Ефимов И., свящ. Современное харизматическое движение сектантства: (исторический очерк, критический разбор вероучения, положение и настоящее время) / И. Ефимов. - М.: 1995. - 319 с.

11. Канатуш В.Я. Что Библия говорит об Иерусалиме. // Иерусалим в веках. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://jhistory.nfurman.com/lessons8/08-63.htm> - Загл. с экрана.

12. Кармин А.С. Культурология / А.С. Кармин. 2-е изд., перераб. - СПб.: Лань, 928 с.

13. Ключева В.П. Пятидесятничество / В.П. Ключева // Энциклопедия Сибири. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://russiasib.ru/pyatidesyatnichestvo/> — Загл. с экрана.

14. Красноярский край стал вторым в «наркотическом» рейтинге страны. // Sibnovosti.ru. 18 сентября 2015 года. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://linkseed.ru/society/306697-krasnoyarskiy-kray-stal-vtorym-v-narkoticheskom-reytinge-strany> — Загл. с экрана.

15. Куропаткина О. Стратегии пятидесятников по инкультурации в российскую традицию / О. Куропаткина. // Информационный портал Subscribe.ru. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://subscribe.ru/archive/philosophy.piat21/200805/19203720.html> — Загл. с экрана.

16. Куропаткина О.В. Религиозная и социокультурная самоидентификация «новых» пятидесятников в России / О.В. Куропаткина. Дисс. на соиск. уч. степ. канд. культ. - М., РГГУ, 2009. 256 с.

17. Куропаткина О.В. Семейная политика и работа с детьми и подростками в протестантских церквях России / О.В. Куропаткина // Национальная идентичность России и демографический кризис. Материалы II Всероссийской научной конференции (Москва, 15 ноября 2007 г.). 860 с. С. 129-136.

18. Лексин В.Н. Идеологические основы упадка современного института семьи / В.Н. Лексин // *Общественные науки и современность*. 2011. - №2. - С. 29-42.

19. Лункин Р. В поисках экстремизма. В Общественной палате РФ обсудили доклад о религиозной свободе и свободу совести в России / Р Лункин // Сетевое издание «Религия и право». 18 сентября 2015 года. Электронный ресурс. Режим доступа: http://www.sclj.ru/massmedia/detail.php?SECTION_ID=432&ELEMENT_ID=6191 — Загл. с экрана.

20. Лункин Р. Пятидесятники в России: опасности и достижения «нового» христианства / Р. Лункин // *Религия и общество: Очерки современной религиозной жизни России/ Отв. ред. и сост. С.Б. Филатов*. - М.-СПб.: Кестонский Институт; «Летний Сад», 2002. С. 336-360.

21. Лункин Р. Традиционные пятидесятники в России / Р. Лункин // *The East West Church & Ministry Report / Восток-Запад Вестник служений и церквей*. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://www.eastwestreport.org/84-russian/1-r-12-3/492-2013-11-30-12-28-33> — Загл. с экрана.

22. Минченко Т.П. Кризис идей секуляризма и религиозности в постсекулярном обществе / Т.П. Минченко // *Вестник Томского государственного университета*. 2013. № 368. С. 51-53.

23. Москаленко А.Т. Пятидесятники / А.Т. Москаленко. 2-е изд. - М.: Политиздат, 1973. - 199 с. (Б-ка «Современные религии»).

24. Народы и религии мира: Энциклопедия / Гл. ред. В.А. Тишков. Редкол.: О.Ю. Артемова, С.А. Арутюнов, А.Н. Кожановский, В.М. Макаревич (зам. гл. ред.), В.А. Попов, П.И. Пучков (зам. гл. ред.), Г.Ю. Ситнянский. — М.: Большая Российская энциклопедия, 1998, — 928 с.

25. Новикова С.С. Социология: история, основы, институционализация в России / С.С. Новикова. - М.: Московский психолого-социальный институт; Воронеж: Издательство НПО «МОДЭК», 2000. - 464 с. // Библиотека Гумер -

гуманитарные науки. Электронный ресурс. Режим доступа: http://www.gumer.info/bibliotek_Buks/Sociolog/Novik/20.php — Загл. с экрана.

26. Одинцов М.И. «Вы примете силу, когда сойдет на вас дух святой...». История Пятидесятнической церкви в России. XIX – XX вв. / М.И. Одинцов. – СПб.: Российское объединение исследователей религии, 2012. – 504 с.

27. Оленич Т.С. Трансформация русского религиозного сектантства в свете современного философско-культурного знания / Т.С. Оленич. - Ростов-на-Дону, Изд-во СКНЦ ВШ АПСН, 2004. – 239 с.

28. Приговор по делу Курбатова Р.Г. // Красноярское общество «Мемориал». Электронный ресурс. Режим доступа: <http://memorial.krsk.ru/DOKUMENT/People/GAKK/gakurb1.htm> — Загл. с экрана.

29. Протестантизм. [Словарь атеиста]. / Под общ. ред. Л.Н. Митрохина. М.: Политиздат, 1990.

30. Пучков П.И. Евангельские христиане пятидесятники-сионисты. // Религии мира. ЭБС «Университетская библиотека ONLINE». Издательство «Директ-Медиа». Электронный ресурс. Режим доступа: <http://biblioclub.ru/index.php?page=dict&termin=864348> — Загл. с экрана.

31. Пучков П.И., Казьмина О.Е. Религии современного мира / П.И. Пучков, О.Е. Казьмина. - М.: УРАО, 1997.

32. Ривайвелизм. // Теологический энциклопедический словарь. / Под ред. У. Элвелла. - М.: Ассоциация «Духовное возрождение», 2003. Электронный ресурс. Режим доступа: http://www.e-reading.club/chapter.php/1019662/833/Elvell__Teologicheskij_enceklopedicheskiy_slovar.html — Загл. с экрана.

33. Российские ценности: деньги, власть, стабильность. // Interfax. 3.09.2013. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://www.interfax.ru/business/326694> — Загл. с экрана

34. Скибицкий (Скрибицкий) Григорий Григорьевич. // Красноярское общество «Мемориал». Мартиролог. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://www.memorial.krsk.ru/martiol/sk.htm>— Загл. с экрана
35. Слободяник В.А. Очерки по истории пятидесятничества. Ирпенская Библейская Семинария ВСО ЕХБ, (с комментариями). 2000. - 320 с.
36. Сообщение Сергея Васильевича Дерягина. // Красноярское общество «Мемориал». Электронный ресурс. Режим доступа: <http://www.memorial.krsk.ru/svidet/mderyab.htm> — Загл. с экрана.
37. Списки жертв: Мельник. // Жертвы политического террора в СССР. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://lists.memo.ru/d22/f252.htm> - Загл. с экрана.
38. Тетерин И.Н. Евангельская церковь «Новое поколение» г. Красноярска: от становления к стагнации. //Актуальные проблемы философии. Сборник научных работ студентов и молодых ученых по итогам межвузовской научно-практической конференции. - Красноярск: СибГТУ, 2006. - С. 88-91.
39. Уголовный кодекс РСФСР от 27.10.1960 г.
40. Филатов С. Феномен российского протестантизма. // Религия и общество. Очерки религиозной жизни современной России. — М.-СПб.: Летний сад, 2002. – С. 293-314.
41. Франчук В.И. Просила Россия дождя у Господа. / В.И. Франчук. – Т. 3. Киев, Світанкова зоря, 2005. - 848 с.
42. Франчук В.И. Пятидесятники-сионисты Хмельницкой области и Леонтий Мельник. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://perchatkin.com/perchatkin/?p=3889>, — Загл. с экрана.
43. Черныщук (Чернышук) Иван Филимонович. // Красноярское общество «Мемориал». Мартиролог. Электронный ресурс. Режим доступа: <http://www.memorial.krsk.ru/martiol/cher.htm> — Загл. с экрана.
44. Яблоков И. Основы религиоведения. Учеб. / Под ред. И.Н. Яблокова. - М.: Высшая школа, 1994. - 368 с.

Литература на иностранных языках.

45. Бондарчук П.М., Даниленко В.М. Особливості релігійної ситуації в УРСР (середина 1950-х – перша половина 1960-х років). / П.М. Бондарчук, В.М. Даниленко // Науковий Вісник МНУ імені В.О. Сухомлинського. Історичні науки. – 2013. – Вип. 3.34. С. 158-171.

46. Грушева Т.В. Український п'ятидесятницький рух під час Другої Світової війни / Т.В. Грушева // Наукові праці історичного факультету ЗДУ.– 2002. – Вип. XV. - С. 154-160.

47. Історія релігії в Україні. Навчальний посібник. / Отв. ред.: А.М. Колодний, Б.О. Лобовик, П.Л. Яроцький. Издательство: К.: Т-во «Знання», КОО, 1999. 735 с. Серія: Вища освіта ХХІ століття. Електронний ресурс. Режим доступа:
http://uchebnikonline.com/religiovedenie/istoriya_religiyi_v_ukrayini/inshi_techi_yi_pyatdesyatnitstva_ukrayini.htm — Загл. с екрана.

48. Любашенко В.І. Протестанти в Україні: наслідки політики «державного атеїзму» / В.І. Любашенко // Наукові праці історичного факультету Запорізького національного університету, 2011, вип. XXX. С. 176-183.

49. Мельник В. «Наповнюйтеся світом...» / В. Мельник // Людина і світ. - 1991. - №3. - С. 35-40.

50. Саламаха І.В. Заснування та діяльність євангельських християн п'ятидесятників-сіоністів в Україні (1920-1950-ті рр.) / І.В. Саламаха // Наукові праці історичного факультету Запорізького національного університету, 2011, вип. XXXI. С. 262-265.

ПРИЛОЖЕНИЕ

Приложение №1.

Анкета №1.

- 1) Ваш пол: муж__ жен__
- 2) Ваш возраст: ____лет
- 3) Женат/Замужем: да__ нет__
- 4) Образование: _____
- 5) Сколько лет Вы верующий/верующая?
__ меньше 5 лет
__ больше 10 лет
__ больше 20 лет
- 6) Воспитывались ли Вы в христианской семье? да__ нет__
- 7) Родились ли Ваши родители в христианской семье? да__ нет__
- 8) Посещают ли они церковь? Мать: да__ нет__
Отец: да__ нет__
- 9) Количество Ваших братьев ____
сестёр ____
- 10) Отношение Ваших братьев, сестёр к вере :
посещают церковь ____ (кол-во человек)
не посещают церковь ____ (кол-во человек)
- 11) Отношение Вашего супруга/супруги к вере (верующий/неверующий):
да__ нет__
- 12) Если Ваши родители верующие, то сколько лет?
__ до 5 лет
__ до 10 лет
__ больше 10 лет
__ больше 20 лет
- 13) Если Ваши родители/родитель посещают церковь, то укажите степень их вовлеченности:
__ прихожанин

___ член церкви

___ служитель

14) Степень Вашей вовлеченности в церковь:

___ прихожанин

___ член церкви

___ служитель

15) Количество детей в вашей семье: ____

16) Из них посещают церковь?

До 16 лет ____ (количество человек)

Старше 16 лет ____ (количество человек)

Приложение №2. Диаграммы.

Диаграмма 1. Воспитывались ли Вы в христианской семье?

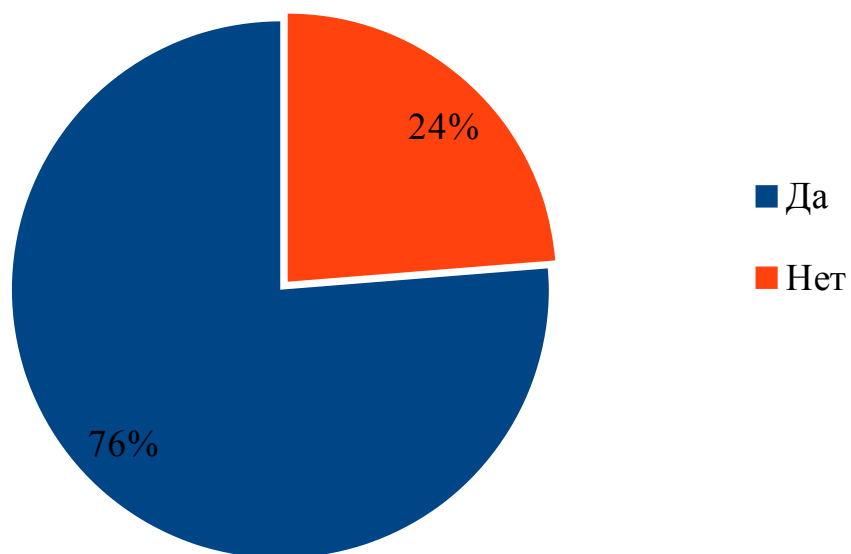


Диаграмма 2. Связь между «детьми верующих родителей», членством в церкви, наличием детей и многодетностью.

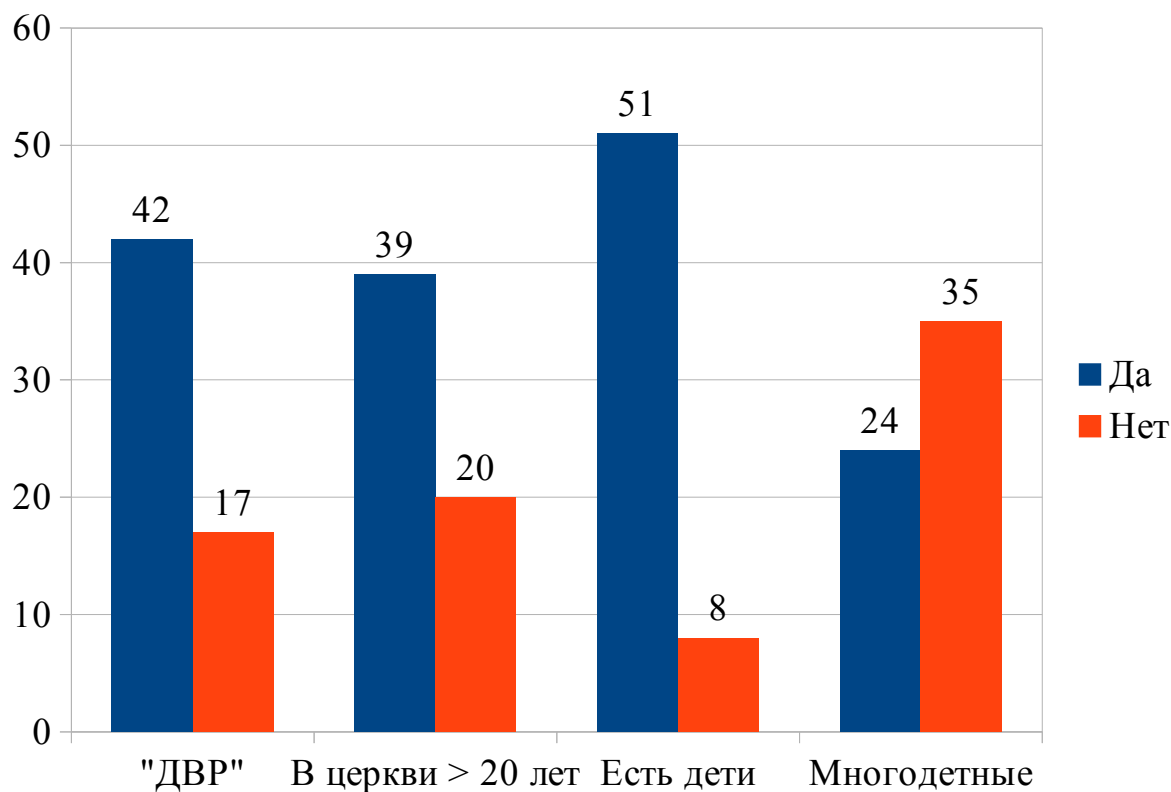


Диаграмма 3. Возраст опрошенных.

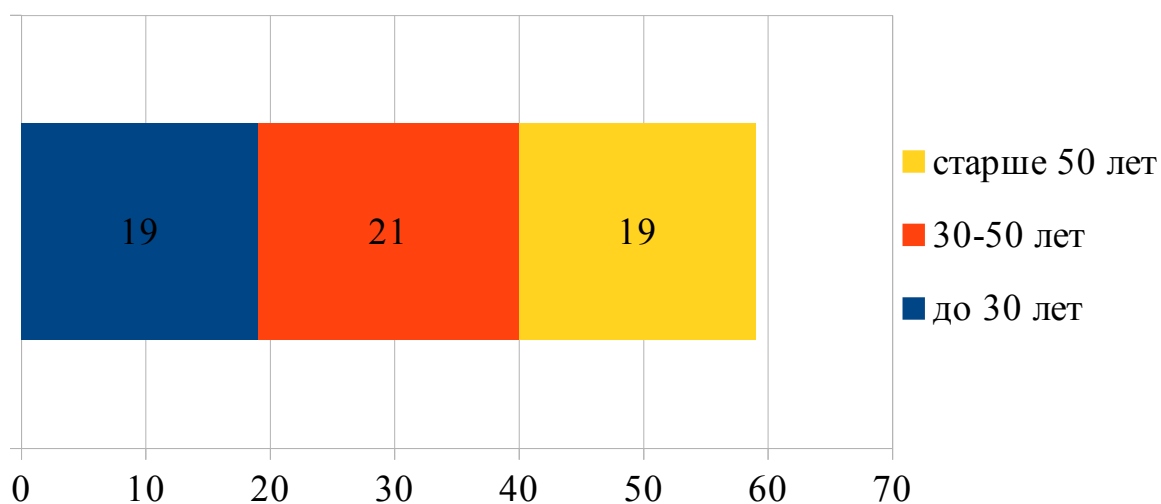
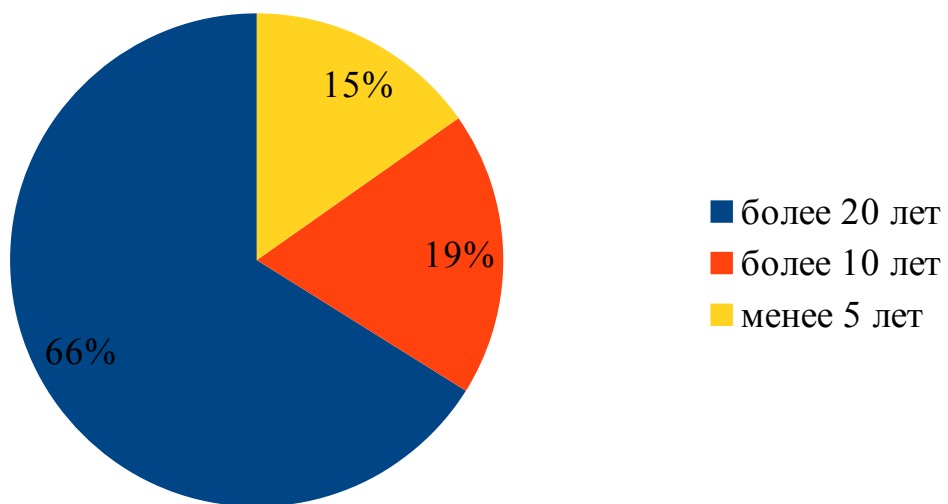


Диаграмма 4. Длительность членства опрошенных.



Приложение №3.

Анкета №2.

Ценности	Безусловные	Самое главное	Очень важное	Не очень важное
1. Бог				
2. Семья				
3. Община				
4. Работа				
5. Дети				
6. Пост				
7. Искусство				
8. Дисциплина				
9. Послушание				
10. Матер. благополучие				
11. Христос				
12. Спасение				
13. Здоровье				
14. Душевный покой				
15. Служение				
16. Государство				
17. Патриотизм				
18. Сион				
19. Иерусалим				
20. Израиль				
21. Родители				
22. Образование				
23. Друзья				
24. Дары Святого Духа				